

## अकिंचित्कर

'अकिंचित्कर' आपके हाथों में है, इसे आप पढ़ेंगे ही,----पर! इतना अवश्य ध्यान रखें कि इसे कम से कम दो बार पढ़ें। एक बार, तो पूर्वाग्रहमुक्त—निर्विग्न/जिज्ञासाभाव से तथा दूसरी बार, अपने पूर्वाग्रह या पूर्व धारणाओं के साथ तुलनात्मक अध्ययन के साथ। तभी पुस्तक के हार्द एवं प्रयोजन की यथार्थ जानकारी आपके हाथ आ सकेगी।

चित्र-परिचय-पत्रकारिता  
के पंच ककार।

आचार्य कुन्दकुन्द  
द्विमहस्राब्दी महोत्सव वर्ष  
में प्रकाशित

[ मिथ्यात्व विषयक बहुचर्चित चर्चा पर सामयिक प्रत्यालोचन एवं  
विसंयोजना के सन्दर्भ में मौलिक अनुशीलन ]

**अकिंचित्कर**

आचार्य विद्यासागर

❧ प्राप्ति स्थल

★ ज्ञानोदय नवयुवक समा, जैन मंदिर, लाईंगज, जबलपुर

★ संतोषकुमार जयकुमार जैन, कटरा बाजार, सागर

अकिंचित्कर

आचार्य विद्यासागर

ज्ञानोदय प्रकाशन, जबलपुर

प्रथम आवृत्ति - २२ नवम्बर, ८७

( १५ वां आचार्य पद-प्रतिष्ठा दिवस )

चार रुपये

मुद्रक : अनिल मुद्रणालय, जबलपुर

---

AKINCHITKAR

By Acharya Vidyasagar.

## शीर्षक/उपशीर्षक

□ पुरानी चर्चा पर नये सन्दर्भ-	VII
□ प्रयुक्त ग्रन्थों की सूची-	XV
1 सम्यग्दर्शन की महिमा-	1
□ सिद्धान्त	3-56
1 मिथ्यात्व का स्वरूप	3
2 बन्ध के भेद व स्वरूप	4
3 बन्ध व्यवस्था	5
4 कषाय से ही मिथ्यात्व का बन्ध	8
5 स्थिति बन्ध की हीनाधिकता भी कषाय पर निर्भर	12
6 अनन्तानुबन्धी की विशेषता	15
7 मिथ्यात्वादि प्रत्यय एवं उनके साथ प्रकृतियों का अन्वय-व्यतिरेक	17
8 गुणस्थानों की गत्यागति का क्रम	21
9 बन्धव्युच्छिन्नता और बन्धापसरण में अन्तर	24
10 विसंयोजना की परिभाषा, स्वामी और अश्वान	25
11 संयोजना होने का कारण	26
12 संयोजना में विशेष ध्यातव्य-मन्तव्य	27
13 उदयावलि में अनन्तानुबन्धी की रिक्तता का हेतु	30
14 रिक्तता के हेतु में उदाहरण	31
15 संयोजना का अर्थ, नया बन्ध नहीं	32
16 विसंयोजना एवं सक्रमण में अन्तर	34
17 अनन्तानुबन्धी का प्रशस्त उपशम भी नहीं होता	35
18 अनन्तानुबन्धी मिथ्यात्व की जननी	37
19 अनन्तानुबन्धीजन्य विपरीताभिनिवेश का फल	39

20	स्व-परोदय की परिभाषा एवं बन्ध के समय उनकी भूमिका	41
21	नयो की विवक्षा मे सामान्य व विशेष प्रत्यय	45
22	बन्ध-व्यवस्था मे दर्शनमोहनीय की सामान्यता व उसका स्वरूप	51
23	क्या सभी औदयिकभाव बन्ध मे निमित्त हैं ?	53
	□ अध्यात्म	56-66
24	बन्ध का अन्तरङ्ग एवं बहिरङ्ग साधन	56
25	बन्ध मे आत्मा की भाववती एवं क्रियावती शक्तियों का योग	59
26	मिथ्यात्व, कषाय नहीं	62
27	मिथ्यात्व की अकिञ्चित्करता	62
	□ न्याय	67-68
28	प्रत्ययो की व्याप्ति	67
29	द्रव्यबन्ध और भावबन्ध मे कार्य-कारण व्यवस्था	67
	□ उपसंहार	68-74
30	सम्यग्दर्शन प्राप्त करने का उपाय	68
31	हमारा उद्देश्य भूल सुधार व अनाग्रहभाव	72

## पुरानी चर्चा पर नये सन्दर्भ

□ बहुत दिनों से .. बहुत दिनों से ही क्यों ? बहुत सालों से चल रही इस तत्त्वचर्चा को, नये सन्दर्भों के साथ पुस्तिका के रूप में प्रकाशित करने से शायद, इसको नया मोड़ मिलेगा । चर्चा का विषय-प्रस्तुतीकरण हो कि इससे पहले पुस्तिका के उद्भव का इतिवृत्त बताने का लोभ सवरण न कर सकूँगा ।

सन् १९८४ में मैं श्री सिद्धक्षेत्र गिरनार जी की यात्रा पर था । यात्रा के दौरान अजमेर जाने का भी अवसर मिला, जहाँ कि आचार्य धर्मसागर जी का सघ सहित चातुर्मास हो रहा था । उनके सघ में अभीक्ष्णज्ञानोपयोगी आचार्यकल्प श्री श्रुतसागर जी एव मुनि वर्द्धमान सागर जी प्रबुद्ध साधु भी उस समय वहाँ थे, जिनकी वन्दना का अवसर प्राप्त हुआ । इनसे मेरा सम्पर्क होने के कारण प्रायः चर्चा भी होती है । इस बार चर्चा के दौरान 'मिथ्यात्व आस्रव व बन्ध के क्षेत्र में अकिञ्चित्कर है' विषय पर काफी विमर्श हुआ । मुझे स्मरण है कि चर्चा के दौरान आचार्यकल्प श्रुतसागरजी ने कहा—'इस विषय के स्पष्टीकरण के लिए कई लोगो से चर्चा कर चुका हूँ, अब तो सोचता हूँ कि आचार्यश्री (विद्यासागरजी) से ही सीधे समझने की कोशिश करना चाहिए । बीच के लोगो से तो विषय और उलझता-सा जा रहा है ।'

इस वाक्य से मेरे मन में इस पुस्तिका का बीजारोपण तो अवश्य हुआ, किन्तु कई दिनों तक भी सकल्प के अकुर न निकल सके । कारण, तब मैं यह ही नहीं समझ सका था कि किस माध्यम से इन प्रबुद्ध सन्तो की चर्चा / वार्ता हो सकती है ? यह प्रश्न दिमाग में निरुत्तरित ही घूमता रहा । और कुछ दिनों बाद तो मैं प्रश्न को ही विस्तृत कर बैठा ।

नवम्बर १९८५ में दक्षिण भारत के जैन-तीर्थों की यात्रा का भी अवसर मिला । दक्षिण भारत के जिन विद्वज्जनों से मेरा परिचय था

उन्होंने तथा अन्य भी अपरिचित लोगो ने मुझमे, आचार्य श्री विद्या-सागर से संपर्क होने के कारण, उसी सदर्भ मे वातचीत की। अब तक मैं अपने आपका इस विषय से परिचय हो जाने के कारण, बुद्धिके अनुसार समाधान करने की कोशिश करता रहा। किन्तु अन्त मे जब मैं इण्डी मे विराजमान मुनि श्री नियमसागरजी मे चर्चा कर रहा था, साथ मे सुश्री विद्युल्लता जी शहा व सोलापुर के अन्य साथी थे तब मैंने स्पष्ट अनुभव किया कि यदि आचार्य श्री मे ही आगम के आधार पर चर्चा वातचीत कर उमे सामान्य आगमाभ्यासियो तक पहुँचाना चाहिए। तभी विषय की तथा विषयगत उद्देश्य की यथार्थ जानकारी सर्वविदित हो सकती है। अत वही मकल्प कर लिया कि यात्रा समाप्त होते ही इस कार्य की पहल करूंगा, और आचार्य श्री के विचार इस विषय के साथ अकालमरण, शृङ्गोपयोग-शुद्धोपयोगादि चर्चित विषयो पर लेकर छोटे-छोटे ट्रेक्ट के रूप मे प्रकाशित कराने का प्रयास करूंगा।

जनवरी १९८६ के आरम्भ मे यात्रा समाप्त कर जब आचार्य श्री के दर्शनार्थ नैनागिरजी पहुँचा तो रास्ते का सकल्प कह सुनाया और कार्यारम्भ हेतु भी निवेदन किया। उन्होंने हर समय उत्तर देने वाले शब्द 'देखो' न कहकर स्पष्ट कहा—“अभी तो समय नहीं है, पर दो माह बाद अवश्य इसके लिए समय दे सकता हूँ।” मैंने और प्रतीक्षा के लिए सिर हिलाकर मजूर कर लिया। कई दिनो तक इसके ही मिष पदयात्रा भी करता रहा और निवेदन करता रहा। अन्त मे कहते-कहते जून मे षट्खण्डागम स्वाध्याय शिविर की समाप्ति पर समय मिला। पहली किस्त मे दिनांक ११-६ को लगभग ४५ मिनट की चर्चा हुई। लेकिन सभी विषयो पर चर्चा न हो सकी। अत पुन समय की माग रखी गयी तथा दिनांक २६-६ की स्वीकृति मिली। ठीक समय पर चर्चा हुई और लगभग ४० मिनट तक चर्चा हुई। कुछ शका समाधान भी हुआ। चर्चा के बाद महसूस किया कि विषय लगभग पूरा हो गया। अत अब इसे प्रकाशन के योग्य बना लेना चाहिए, किन्तु जब उसका आद्योपान्त आलोडन किया तो देखा कि 'अभी भी कुछ विषय

छूट रहा है। अतः दिनांक ६-८ को पुनः एक बैठक में चर्चा हुई और विषय की पूर्ति की गयी। इस तरह से इसके आकारग्रहण की एक लंबी यात्रा का कुछ भाग तय हो पाया।

पूज्य आचार्यश्री ने कुण्डलपुर में सर्वप्रथम इस विषय को बनारस से आगत विद्वानों एवं प्रबुद्धदर्शकों के समक्ष प्रस्तुत किया था। उस वक्त कुछ चर्चा भी हुई थी, किन्तु समयाभाव के कारण निष्कर्ष जैसा कुछ नहीं हो सका। अतः नैनागिरि में सन् १९७८ में आयोजित शिविर के समय आये विद्वानों के समक्ष पुनः विषयप्रवर्तित हुआ। तब से आज तक इसकी चर्चा लगभग विद्वानों एवं सुधी स्वाध्यायियों तक प्रसरित होती / हो रही है और वे अपनी बुद्धि के अनुसार इसके पक्ष-विपक्ष में आगम और तर्कों को उपस्थित करते रहे। कई विद्वानों को तो स्वयं आचार्यश्री से इस विषय पर विमर्श कर लेने का अवसर मिला तथा तथ्य को समझकर निरुत्तरित होकर चले गये। लेकिन जिन्होंने इसे नहीं समझ पाया और ना ही सीधे आचार्यश्री से चर्चा हुई या जो पक्षाग्रही रहे उन्होंने तो इस विषय पर किस्त-दर-किस्त लेख-मालाएँ चलाकर समाधान पाना या देना चाहा, किन्तु मालूम नहीं उन्हें उसे पाने / देने में कितनी क्या सफलता मिली ?

इस प्रकार के सामयिक परिप्रेक्ष्य को देखकर कई श्रावकों ने आचार्यश्री से भी लेख के माध्यम से अपनी बात स्पष्ट करने का आग्रह किया, किन्तु उन्होंने 'एक, हमारी तो कोई पत्रिका नहीं तथा दूसरी, मैं ना तो इन पत्र-पत्रिकाओं को पढ़ता हूँ और ना ही इनमें लेख दे सकता हूँ' कहकर टाल दिया। 'किन्तु चर्चा के लिए जो भी आना चाहे-आये, आगम की विनय एवं मर्यादा के साथ समयपूर्वक चर्चा करे तो हम अपने श्राव्यको के अतिरिक्त समय में चर्चा करने हमेशा तैयार हैं।' कहकर उन्होंने विषय की गहनता एवं दृढ़ता का परिचय कराया।

मैं निरन्तर सोचता रहा—'चर्चा के लिए कौन-कितने लोग आ



सकते हैं या उनके नामने चर्चा कर नब्बे का माह्न कितने जुटा सकते हैं इनमे भला कौन परिचित नहीं ?' अन्ततोगत्वा इन पुस्तिका की उद्भूति की कल्पना ने जन्म लिया ।

इन नदमं की नमग्रता, यह बताये बिना नहीं हो सकती, कि प्रतिवर्ष लगने वाले 'षट्खण्डागम न्वाध्याय शिविरो' मे सिद्धान्तविज्ञ विद्वान् आते रहे तथा षट्खण्डागम । क्मायणाट्ट के किसी भी प्रसंगवश इस विषय की चर्चा भी मुखरित होती रही । विद्वानो ने तथा आचार्य श्री ने अपने-अपने प्रश्न रखे, विचार-विमर्श हुआ । किसने कितने प्रश्न नमाधित किये, यह अल्पबुद्धि होने के कारण उन सम्य तो नहीं जान सक्ता किन्तु कुछ उत्तर उस समय नुने व आज वे अविस्मृत हैं, निश्चित ही अविचारितरन्त्य जान पड रहे हैं । जैसे प्रश्न-अनन्तानुवन्त्री के अनुदय मे मिथ्यात्व गूणन्याय ने एक आवलिकाल तक अनन्तानुवन्त्री का वन्ध कराने वाला जान है ? उत्तर- 'अप्रत्याख्यानान्वरणादि कषाय ।' इसी प्रश्न का अगले सालो मे उत्तर दिया गया 'मिथ्यात्व' इत्यादि ।

इन शका-समाधानो ने तब तथा अभी तक भी पूर्णरूप ने ना तो आचार्यश्री नहमत हो सके और ना ही कोई विद्वान् । फिर लघुध्वी न्वाध्यायियो की बात करना अनुचित होगा । लेकिन हा - - ! मुझे इस माहौल ने सक्रिय किया और मेरी कल्पना को पैर भी दिये, जिन्मे ही मैं इस विषय की गहराई को न्यर्ग करने की बुद्धि पा सका । और इन तरह इन पुस्तिका के जन्म के ऐतिह्यपृष्ठ ने आज तक की यह यात्रा कर सका ।

❑ लोगों ने लोगों ने ही क्या ? कई विद्वानो ने भी विषय-वस्तु की यथेष्ट जानकारी न प्राप्तकर यद्वा-तद्वा प्रलाप करने वाले जैसे- 'मिथ्यात्व आलव और वन्ध के क्षेत्र मे अकिंचित्कर है' इन वाक्य ने कहा कि आचार्य महाराज तो मिथ्यात्व को कुछ नहीं मानते, उसने कोई हानि नहीं न्वीकारते, वे तो मिथ्यात्व के समर्थक हैं, इत्यादि इस विषय पर अपनी राय देकर अपनी मेधा का परिचय देते रहे । 'मिथ्यात्व

आस्रव एव बन्ध के क्षेत्र में अकिंचित्कर है' से सीधा-सा तात्पर्य इतना ही था कि 'मिथ्यात्व कौन-सी कितनी प्रकृतियों का आस्रव व कौनसी, कितनी प्रकृतियों में स्थिति और अनुभागबन्ध कराने में हाथ रखता है' इस गूढ़ रहस्य को उजागर किया जाये । या इसी बात को इन शब्दों में कहे कि 'मिथ्यात्व के विषय में बैठे एक और मिथ्यात्व/तत्त्वसबधी भूल को अनावरित करना ।' इस वाक्य में 'मिथ्यात्व को कुछ न मानने' जैसी शकाओं को अवकाश ही कहा ?

विषय की गभीरता, बाल की खाल निकालने जैसी ही है । फिर भी यदि संक्षेप में समझने की बात करें तो इस तरह समझा जा सकता है कि, 'क्या सम्यग्दर्शन, जो कि मोक्ष का कारण है, किसी प्रकृति के आस्रव या बन्ध का भी कारण हो सकता है ? पहला, यदि हाँ । होता है तो वह मोक्ष का हेतु नहीं हो सकता । कारण जो बन्ध का हेतु है वह उससे विपरीत कार्य मोक्ष का हेतु नहीं हो सकता । अन्यथा शीतल एवं उष्ण परस्पर विरुद्ध धर्मों के अवस्थान का आधार एक अग्निधर्मी होना चाहिए । लेकिन ऐसा संभव नहीं है । दूसरा, यदि कहो कि सम्यग्दर्शन तो मोक्ष का ही हेतु है बन्ध का नहीं तो उससे विलक्षण जो मिथ्यात्व वह भी मात्र ससार का हेतु (विपरीताभिनिवेशजनक) है, बन्ध का नहीं । कारण, बन्धरूप कार्य उससे भिन्न है ।

हा- यदि कहो कि दोनों को सर्वथा अकिंचित्कर न माना जाये । कारण, सम्यग्दर्शन के द्वारा तीर्थकरादि विशेष प्रकृतियों का बन्ध आगम में वर्णित है अतः कथंचित् बन्धकर स्वीकारना चाहिए ?

समाधान-कथंचित् का यह प्रयोग कितना अधिक भूल भरा है यह निम्न वाक्य से ही स्पष्ट होता है, कि यदि सम्यग्दर्शन को कथंचित् ससार का हेतु व कथंचित् मोक्ष का हेतु कहा तो वैसे ही मिथ्यात्व को भी कथंचित् ससार और कथंचित् मोक्ष का हेतु होना चाहिए, किन्तु ऐसा होना स्पष्ट रूप से आगम विरुद्ध है ।

यथार्थ विषयवस्तु से ही अन्दर के पृष्ठ लिखे गये हैं । यहाँ तो मात्र विषय स्पर्श कराना ही उद्देशित है, व्यर्थ का कलेवर बढ़ाना नहीं ।



‘टिप्पण मात्र कथन-पुष्टि के प्रतीक-रूप में ही नहीं दिये गये हैं बल्कि इसके पीछे एक लक्ष्य ‘एक आचार्य की भाषासमिति के सफल प्रयोग व आगमनिष्ठा का भी दिग्दर्शन कराना है। वैसे पुस्तिका में स्थान प्राप्त सन्दर्भों का जितनी मात्रा में उपयोग हो पाया है, लगभग उसके बराबर ही प्रमाण में अभी और भी मौजूद है, लेकिन उन सबको ‘मघवा मूल विडौजा टीका’ हो जाने के भय से ही नहीं दिया जा रहा है।

साथ ही दिये गये प्रसंग भी आद्योपान्त ही उद्धरणीय थे किन्तु विस्तार भय से उन्हें अतिसंक्षेप में ही रखना पड़ा। अतः विद्वज्जनो से अनुरोध है कि वह उन्हें ग्रंथों के संकेत से आद्योपान्त देख लें तथा कष्ट के लिए ध्यान न दें।

पुस्तिका में दी गयी सन्दर्भित ग्रंथों की सूची के अनुसार वैसे तीस ही पुस्तकों का सहारा लिया गया है परन्तु यदि उनके सभी भागों की परिगणना की जाये तो वह ६४ तक पहुँचती हैं। अतः प्रसंग खोजने के समय सावधानी अपेक्षित होगी। पाद-टिप्पण में ग्रंथ का नाम, उसकी भाग संख्या/गाथा या कारिका तथा पृष्ठसंख्या ही उद्धृत की गई है, यत संकेत, संकेत के ही रूप में रहे। उन्हें खोजने के लिए व्यर्थ उल्लेखन व प्रज्ञा परिश्रम पैदा न हो।

□ ‘कैसिट’ से आलेख तैयार करना कितना कष्ट साध्य है, इससे कम से कम वे लोग तो वाकिफ हैं ही, जो इस विषय में दखल रखते, करते हैं। कारण, सामान्य बोलचाल की भाषा को तद्वत् लिख पाना अत्यन्त दुःसाध्य होता है। इसके बाद उसकी शुद्धि एवं पाण्डु-लिपि तैयार करना भी कम कष्टप्रद नहीं है। इनके साथ ही सदर्थों में उल्लिखित ग्रंथों में से वे पक्तियाँ खोजना, जो प्रसंगोपात्त हैं, आप सबके अनुभव या अनुमानगत है कि कितना श्रमपूर्ण होता है। अतः इन सभी कार्यों को जिन अनेक परिश्रमी हाथों ने किया उनको स्मरण कर लेना कर्तव्य होगा।

कार्य की अधिकता ने सहभागी होने वालों की संख्या में भी

वृद्धि की। अतः उन सभी का नानोल्लेख करना प्रमगोपात्त होकर भी नभव नहीं हो पा रहा है। यत भूल होना नभव है। अतः उन सभी को 'अनान-प्रतिभाओं' के रूप याद कर रहा हूँ तथा आशा कर रहा हूँ कि उनका वह स्नेह/सहयोग/उदारता/कृपा, जो नदा ने मिला है, इन दृष्टि के बाद भी पूर्ववत् या वृद्धिगत ही मिलेगा। मैं उनके श्रम को अपने ने नदा उपरि मानता हूँ, यह विश्वास भी उन्हें दिलाने के लिए इतना कहना ही उचित मानूँगा कि 'मैं इन कार्य में निष्प्राप्तवत् ही अकिञ्चित्कर हूँ।' मेरी उपस्थिति ही नाव इन पुस्तिका की अनिवार्यता रही, किन्तु नारा श्रम व योग इन्हीं सहयोगियों का है। अतः पुनश्च नाधुवाद।

पुस्तिका प्रकाशन में श्री ऋषिप्रसादजी, प्रतिनिधि-सकल दिगन्तर जैन समाज, बल्लभगढ़ (फरीदाबाद) का एक अनिल नूत्रणानन्द के अधिकारियों एवं कर्मचारियों का भी सहयोग अविस्मरणीय है।

अन्त में, परम पूज्य आचार्यश्री के चरणों में श्रद्धाभिभूत हो प्रणत हूँ जो कि उन्होंने मेरी इस छोटीसी प्रार्थना पर ध्यान दे हमें तथा आप सभी को उपकृत किया। आशा एवं विश्वास है कि हम तथा आप इस उपकार में अपनी बुद्धि/श्रद्धा/विवेक/आचरण को भी उपकृत कर सकेंगे। इत्यलम्।

## प्रयुक्त ग्रन्थों की सूची



1	आप्तपरीक्षा	प्रकाशक	जैन साहित्य प्रसारक कार्यालय बम्बई	II	2457
2	कर्मकाण्ड	,,	भारतीय ज्ञानपीठ प्रकाशन, देहली	I	2505
				II	2507
3	कसायपाट्टसुत्त	,,	वीर शासनसघ, कलकत्ता	I	2481
4	कार्तिकेयानुप्रेक्षा	,,	परमश्रुत प्रभावक मण्डल अगास	III	2495
5	कात्तन्त्ररूपमाला	,,	वावूलाल जैन, एण्ड सन्स, देहली		1981
6	छहृढाला	,,	वाहुवली दि जैन पाठशाला, नसीरावाद	II	2513
7	जयधवला	,,	भा. दिगम्बर जैन सघ, मथुरा	I	
8	जीवकाण्ड	,,	भारतीय ज्ञानपीठ प्रकाशन, देहली	I	2504
				II	2505
9	जनेन्द्रव्याकरण	,,	विद्याविलास मुद्रणालय, काशी	I	2449
10	तत्त्वार्थसूत्र	,,	शिखरचन्द्र सुरेन्द्रकुमार जैन, मोहनलाल शास्त्री मार्ग जवाहरगज, जबलपुर	XII	2510

( XVI )

11	तत्त्वार्थवृत्ति	„	भारतीय ज्ञानपीठ प्रकाशन, देहली	I	2475
12	द्रव्यसंग्रह	„	परमश्रुत प्रभावक मण्डल, अगास	III	2505
13	धवला (षट्खण्डागम)	„	जैन साहित्योद्धारक सघ, अमरावती	I	
14	धर्मध्यान दीपक	„	लाडमलजी जैन दशमप्रतिमाधारी	I	2504
15	निजामृतपान	„	भागचन्द इटो सार्व न्यास, दमोह	I	1979
16	न्यायदीपिका	„	वीरसेवा मन्दिर दिल्ली	II	1968
17	पञ्चास्तिकाय	„	परमश्रुत प्रभावक मण्डल, अगास	III	2495
18	पुरुषार्थसिद्धयुपाय	„	कमल प्रिंटर्स, मदनगज ( किशनगढ )	I	2499
19	प्राकृतपञ्चसंग्रह	„	भारतीय ज्ञानपीठ, काशी	I	1960
20	प्रवचनसार	„	परमश्रुत प्रभावक मण्डल, अगास	IV	2510
21	महाबन्ध	„	भारतीय ज्ञानपीठ, काशी	I	2473
22	मूलाचार	„	भारतीय ज्ञानपीठ प्रकाशन	I	1984
				II	1986
23	रत्नकरण्डक	„	वीरसेवा मन्दिर ट्रस्ट, बनारस	I	2498
	श्रावकाचार				
24	राजवार्तिक	„	भारतीय ज्ञानपीठ प्रकाशन	I	2479
				II	2484
25	लब्धिसार	„	जैन सिद्धान्त प्रकाशनी संस्था कलकत्ता	I	
26	श्लोकवार्तिक	„	गांधीनाथारण जैन ग्रन्थमाला, बम्बई	I	2444
27	षट्प्राभृतसंग्रह	„	माणिकचन्द ग्रन्थ माला बम्बई	I	2447
28	समयसार	„	परमश्रुत प्रभावक मण्डल अगास	III	2508
29	सर्वार्थसिद्धि	„	भारतीय ज्ञानपीठ प्रकाशन, देहली	III	2512
30	सांख्यकारिका				

## अकिंचित्कर

सम्यग्दर्शन की महिमा—

न सम्यक्त्वसमं किञ्चित्, त्रैकाल्ये त्रिजगत्पि ।

श्रेयोऽश्रेयश्च मिथ्यात्वसमं नान्यत्तनूतनाम् ॥३४॥

( रत्नकरण्डश्रावकाचार )

आचार्य समन्तभद्र स्वामी ने रत्नकरण्डश्रावकाचार में सम्यग्दर्शन की महिमा संक्षेप में इस प्रकार व्यक्त की है—तीन काल व तीन लोक में यदि कोई सुखप्रद वस्तु है तो वह सम्यक्त्व तथा दुःखप्रद तो मिथ्यात्व । जब हम सभी सुखाभिलाषी और दुःखभीरु हैं तब हमारा प्रयास सुखप्रद वस्तुओं के लाभ तथा दुःखप्रद वस्तुओं के अभाव के प्रति आवश्यक है ।

सुखप्रद वस्तुओं के लाभ के लिए समुचित साधन अपेक्षित है, क्योंकि कार्य की उत्पत्ति के लिए सभी दार्शनिकों ने कार्य-कारण की व्यवस्था मानी है । उन्होंने कहा—कार्य बिना कारण के उत्पन्न नहीं हो सकता ।<sup>१</sup> अतः हितकारी और अहितकारी कार्यों का उत्पादन किन-किन कारणों से हो रहा है यह समझना व हितकारी कार्य के प्रति उद्यम करना आवश्यक है । जहाँ तक समझने की बात है वह हमें मात्र स्वयं की बुद्धि से नहीं समझना बल्कि वह जिनेन्द्र

१ (अ) ण च कारणमन्तरेण कज्जसुप्पत्ती कहिं पि होदि, अणवट्ठाणादो ।  
घ ६ पृ १६६ ।

(ब) कारणेण विणा कज्जुप्पत्तिविरोहादो । घ ७ पृ ७० ।



कथित तथा आचार्यों द्वारा सपालित वाणी से ही शुरू होना चाहिए । आचार्य कुन्दकुन्द ने स्वयं कहा—

सहविद्यारो हूश्रो भासासुत्तेसु जं जिणे कहियं ।

सो तह कहिय णाय सीसेण य भद्वाहुस्स ॥<sup>२</sup>

अर्थात् भद्रबाहु के इस शिष्य द्वारा वही कहा गया जो कि जिनेन्द्रोपदिष्ट है । इसी तरह यहाँ धवला, जयधवला, गोम्मटसार, सर्वार्थसिद्धि, राजवार्तिक आदि जो भी आर्षवचन है उन्हीं के अनुरूप कहा जायेगा । इसमें आप सिद्धान्त, अध्यात्म व न्याय भी चाहे तो उस अनुरूप भी समझाने का प्रयास करूँगा ।

सर्वप्रथम गुणों को और दोषों को जाने, कारण—

बिन जानें तैं दोष-गुणन को, कैसे तजिये रहिये ।<sup>३</sup>

इस ससार में सम्यक् रत्नत्रय गुण-हितकारी है तथा ससार को बढ़ाने वाले तीनरत्न-मिथ्यादर्शन, मिथ्याज्ञान और मिथ्या-चारित्र्य दोष-अहितकारी ।<sup>४</sup>

यह ससार को बढ़ाने वाला अहितकारी-मिथ्यात्व क्या है, आता कैसे है ? इसे लाता कौन है ? इसके आने के साधन क्या है ? इन सभी बातों का विश्लेषण पूर्वाचार्यों ने विभिन्न अनुयोगद्वारों के द्वारा किया है ।<sup>५</sup>

~ २ भावपाहुड गाथा - ६१ ।

~ ३ छहढाला— ३/११ ।

~ ४ सद्दृष्टिज्ञानवृत्तानि धर्म धर्मेश्वरा विदुः ।

यदीयप्रत्यनीकानि भवन्ति भवपद्धति ॥ रत्नकरण्ड आवाकाचार ३ ।

~ ५ (अ) किमणिओगद्वार णाम ? अहियारो भण्णमाणत्थस्म अवगमोवाओ ॥

जयध ३ पृ ७ ।

(ब) किं केण कस्स कत्थं व केवचिर कदिविधो य भावो य ।

छहिं अणिओगद्वारे सन्वे भावाणुगतव्वा ॥ मूला ७०७ ।

# सिद्धान्त

## मिथ्यात्व का स्वरूप—

मिथ्यात्व का काम अतत्त्व-श्रद्धान कराना है ।<sup>६</sup> अपने-अपने स्वरूप के अनुसार पदार्थों का जो श्रद्धान होना चाहिए, उसे यह मिथ्यात्व नहीं होने देता । अर्थात् छह द्रव्य, पञ्चास्तिकाय, सात तत्त्व और नौ पदार्थों का सम्यक् श्रद्धान इस मिथ्यात्व के उदय में नष्ट हो जाता है ।<sup>७</sup> या सच्चे देव-गुरु-शास्त्र के प्रति श्रद्धा उत्पन्न नहीं होती ।<sup>८</sup>

मिथ्यात्व कैसे आता है ? इसे जानने के लिए हमें पहले आस्रव और बध की व्यवस्था को समझना होगा । आचार्यों ने आस्रव और बध की व्यवस्था गुणस्थानों के माध्यम से की है तथा प्रत्येक गुणस्थान में होने वाले आस्रव और बध के कारणों का भी अलग-अलग सामान्य और विशेषरूप से उल्लेख किया है । गुणस्थानों का उत्पादन योग और मोह के निमित्त से होता है अतः उन्हें मोह और योगजन्य कहा जाता है ।<sup>९</sup> प्रथम चार गुणस्थानों में दर्शनमोह की मुख्यता है इससे आगे दसवें गुणस्थान तक चारित्र्यमोह की मुख्यता और अन्तिम चार गुणस्थानों में योग की मुख्यता होती

- ✓ ६ (अ) मिथ्यादर्शनकर्मण उदयात्तत्त्वार्थश्रद्धानपरिणामो मिथ्यादर्शनमौदयिकम् ।  
स सि २ / ६ पृ ११४ ।
- (ब) तत्त्वार्थश्चिस्वभावस्यात्मन तत्प्रतिबन्धकारणस्य दर्शनमोहस्योदयात्  
तत्त्वार्थेषु निरूप्यमाणेष्वपि न श्रद्धानमुत्पद्यते तन्मिथ्यादर्शनमौदयिकम् ।  
त रा वा २ / ६ पृ ८४ ।
- ७ सहजशुद्धकेवलज्ञानदर्शनरूपाखण्डकप्रत्यक्षप्रतिभासमयनिजपरमात्मप्रभृति-  
पद्द्रव्यपञ्चास्तिकायसप्ततत्त्वनवपदार्थेषु मूढत्रयादिपञ्चविंशतिमलरहित  
वीतरागसर्वज्ञप्रणीतनयविभागेन यस्य श्रद्धानं नास्ति स मिथ्यादृष्टिर्भवति ।  
द्र स टी १३ पृ २६ ।
- ✓ ८ जस्सोदएण अत्तागम-पयत्येसु असद्धा होदि, त मिच्छत्त । घ ६ पृ. ३८ ।
- ✓ ९ सबेओ ओघो ति य गुणसण्णा सा च मोहजोगमवा । जी का. ३ पृ ३४ ।

है ।<sup>१०</sup> इन सभी गुणस्थानों में होने वाले आन्ध्रव-बन्ध की व्यवस्था सभी पूर्वाचार्यों ने कपाय और योग के द्वारा ही मानी है ।<sup>११</sup>—

बन्ध के भेद व स्वरूप—

आगम में बन्ध के चार प्रकार कहे गये हैं—प्रकृतिबन्ध प्रदेशबन्ध, स्थितिबन्ध और अनुभागबन्ध ।<sup>१२</sup> पहले क्रम से इन चारों बन्धों को समझ लें । प्रकृति का अर्थ आप जानते ही हैं, स्वभाव । जैसे—पूछा जाये—नीम की क्या प्रकृति है ? तो कहा जायेगा—कड़ुवापन । और गुड़ की क्या प्रकृति है ? मीठापन ।<sup>१३</sup>

१० (अ) आदिमचदुगुणद्व्याणभावपरुवणाए दनणमोहवादिगित्तमेमकम्मेनु विवक्खा-भावा । घ १ पृ १६७ ।

(ब) एदे भावा णियमा दसणमोह पडुच्च भणिदा हु ।

चागित्त णत्थि जदो अविरद अत्तेमु ठाणेमु ॥ जी का १० पृ ४३ ।

(म) उपशान्तकपाये क्षीणमोहे नयोगकेवलनि चकममयस्थितिक सातावेदनीय-मेव वदन्ताति । तच्च योगहेतुकबन्ध कपायोदयस्य तेष्वभावात् । क का १०२ पृ ७३ ।

११ (अ) तत्र केचन मिथ्यादृष्ट्यादिमूढमाम्परायिकगुणस्थानपर्यन्ताना जीवाना योगा मोहोदयेन अष्टाविंशतिभेदमिन्नमोहकर्मविपाकेन युक्ता । अपि पुन तत उपरि त्रिषु गुणस्थानेषु तेन मोहोदयवियुक्ता रहिता आल्लवा भवन्ति । का अ ८८ पृ ४४ ।

(ब) प्रकृतिबन्ध प्रदेशबन्ध इत्येती द्वौ योगनिमित्ती वेदितव्यौ ।

स्थितिबन्धोऽनुभवबन्ध इत्येती द्वावपि कपायहेतुको प्रत्येतव्यौ । रा वा ८/३ पृ ५६७ ।

(स) जोगा पयडि-पदेसे द्विदि-अणुभागे कसायदो कुणदि । घ १० पृ २८६ ।

(द) जोगा पयडिपदेसा ठिदिअणुभागा कसायदो होति । क का २५७ पृ ३६३ ।

१२ (अ) सव्वेसि कम्माण द्विदि-अणुभाग-पयडि-पदेसभेदेण वधो चउन्विहो चेव । घ १२ पृ २६० ।

(ब) चतुर्विधा एव बन्ध इति ॥ मूला १२२७ ।

(स) प्रकृतिस्थित्यनुभवप्रदेशास्तद्विधय । स सि ८/३ पृ २६४ ।

१३ (अ) प्रकृति स्वभाव । निम्बस्य का प्रकृति ? तिक्तता । गुडस्य का प्रकृति ? मधुरता । स सि ८/३ पृ २६४ ।

इसी प्रकार कर्म का भी एक स्वभाव होता है इसे ही प्रकृतिबन्ध कहते हैं। कर्म प्रदेशों की सीमा/परिगणना निश्चित करने वाला या कर्मरूप से परिणत पुद्गल परमाणुओं की जानकारी करके उनकी सख्या/इयत्ता निर्धारित करना प्रदेशबन्ध है।<sup>14</sup> जिस कर्म की जो प्रकृति है उससे एक निश्चित समय तक अपने स्वभाव को न छोड़ना स्थिति बन्ध है<sup>15</sup> और आगत कर्मों की अलग-अलग अपनी-अपनी शक्ति / सामर्थ्य को अनुभाग बन्ध कहते हैं।<sup>16</sup>

ये चारो प्रकार के बन्ध प्रत्येक गुणस्थान में होते हैं। जिनमें (कषाय के द्वारा स्थिति और अनुभाग बन्ध की) और योग के द्वारा प्रकृति और प्रदेशबन्ध की व्यवस्था होती है।<sup>17</sup> अतः कषाय और योग यही बन्ध में मुख्यतया कारणभूत हैं।

#### बन्ध व्यवस्था—

आगम में अविरति तीन प्रकार की कही गयी है।<sup>18</sup> उनमें

- (ब) यथा निम्बस्य का प्रकृति ? तिक्तता स्वभाव । गुडस्य का प्रकृति ? मधुरतास्वभाव । रा वा ८/३ पृ ५६७ ।
- १४ (अ) इयत्तावधारण प्रदेश । कर्मभावपरिणतपुद्गलस्कन्धाना परमाणुपरिच्छेदेनावधारण प्रदेश । स सि ८/३ पृ २६५ ।
- (ब) कर्मभावपरिणतपुद्गलस्कन्धाना परमाणुपरिच्छेदेनावधारण प्रदेश इति । रा वा ८/३ पृ ५६७ ।
- १५ (अ) का ठिदी णाम ? जोगवसेण कम्मसरूवेण परिणदाण पोग्गलक्खवाण कसायवसेण जीवे एगसरूवेणावट्ठाणकालो ठिदी णाम । घ ६ पृ १४६ ।
- (ब) तत्स्वभावादप्रच्युति स्थिति । स सि ८/३ पृ २६५ ।
- १६ को अणुभागो ? कम्माण सगकज्जकरणसत्तो अणुभागो णाम । जयघ ५ पृ. २ ।
- ✓ १७ (अ) पयडि-पदेसा जोगादो ठिदि-अणुभागा कसायदो त्ति सत्तण्ण पि दो चेव पच्चया होति । घ १२ पृ २६० ।
- (ब) प्रकृतिप्रदेशबन्धो योगाद्भवत स्थित्यनुभागबन्धो कषायतो भवत ॥ क का २५७ पृ ३६४ ।
- १८ अविरतिस्त्रिधा रा वा ६/१८ पृ ५२७ ।

प्रथम और द्वितीय गुणस्थान में होने वाले बन्ध में अनन्तानुबन्धी कृत अविरति की मुख्यता है । तीसरे और चौथे गुणस्थान में अप्रत्याख्यानावरण एवं पाँचवें गुणस्थान में प्रत्याख्यानावरण सम्बन्धी अविरति पर बन्ध व्यवस्था निर्धारित है । इससे आगे अर्थात् छठवें गुणस्थान से लेकर दसवें गुणस्थान तक सञ्ज्वलन सम्बन्धी कषाय की मुख्यता से बन्ध चलता है । इस प्रकार के आस्रव को साम्परायिक आस्रव कहते हैं ।

कहा भी है कि (जिसके उदय में सम्यक्त्व और चारित्र्य प्राप्त करना सम्भव नहीं वह अनन्तानुबन्धी कषाय है ।<sup>१९</sup> जो देश समय का घात करे वह अप्रत्याख्यानावरण कषाय है ।<sup>२०</sup> सकल समय की विघातक प्रत्याख्यानावरण कषाय है<sup>२१</sup> तथा यथाख्यात चारित्र्य को न होने देने वाली कषाय सञ्ज्वलन नाम की है ।<sup>२२</sup> इस तरह दसवें गुण-

- 
- १९ (अ) एदेहितो वडिढद ससारो अणतेनु भवेसु अणुवध ण छुहेदि ति अणताणु-  
वधो ससारो । सो जेसि ते अणताणुवधिणो कोह-माण-माया-लोहा एदे  
चत्तारि वि सम्मत्त-चरित्ताण विरोहिणो, दुविहसात्त सञ्जुत्तत्तादो । ध ६  
पृ ४२ ।
- (ब) सम्मद्दसण-चरित्ताण विणासया कोह-माण-माया-लोहा अणतभवानुवधण-  
सहावा अणताणुवधिणो णाम । ध १३ पृ ३६० ।
- २० (अ) अप्रत्याख्यान समयमासयम । तमावृणोतीति अप्रत्याख्यानावरणीयसु ।  
त चउव्विह कोह-माण-माया-लोह भेएण । ध ६ पृ ४४ ।
- (ब) ईषत प्रत्याख्यानमप्रत्याख्यानमिति व्युत्पत्ते अणुव्रतानामप्रत्यख्यानसंज्ञा ।  
अपच्चक्खाणस्स आवारय कम्म अपच्चक्खाणावरणीय । ध १३ पृ. ३६० ।
- २१ (अ) पच्चक्खाण सजमो महव्वयाइ ति एयठो । पच्चक्खाणमावरेंति ति  
पच्चक्खाणावरणीया कोह-माण-माया लोहा । ध ६ पृ ४४ ।
- (ब) पच्चक्खाण महव्वयाणि, तेसिमावारण-कम्म पच्चक्खाणावरणीय ।  
ध १३ पृ ३६० ।
- २२ (अ) सजमम्हि मलमुव्वाइय जहाक्खादचारित्तुप्पत्तिपडिबधयाण चारित्ता-  
वरणत्तविरोहादो । ते वि चत्तारि-कोह-माण-माया-लोहभेदेण । ध ६  
पृ ४४ ।

स्थान तक तो कषाय की बात हुई । ग्यारहवे, बारहवे और तेरहवे गुणस्थान में जो आस्रव व बन्ध है वह कषायरहित मात्र योगकृत है ।<sup>२३</sup> इन तीनों गुणस्थानों में सातावेदनीय का ही आस्रव एव बन्ध है ।<sup>२४</sup> और उस बन्ध में भी साता का अनुभाग भी घटिया किस्म का नहीं बल्कि क्रमशः विशुद्धि बढ़ने के कारण बहुत मृदु और मधुर होता है <sup>२५</sup> । इसे ईर्यापथिकास्रव कहा जाता है । कोई प्रश्न कर सकता है कि यहाँ पर कषाय के अभाव में स्थिति और अनुभागबन्ध कैसे होगा ? अतः थोड़ा इसे भी समझ ले ।

इस प्रश्न के होते ही प्रतिप्रश्न होगा कि, इन गुणस्थानों में साता वेदनीय का बन्ध क्या बिना स्थिति-अनुभाग के होता है, तो उसका आत्मा के साथ अवस्थान एव फल साता के रूप में कैसे सम्भव है ? कारण, प्रकृति का अर्थ स्वभाव है और अनुभव का अर्थ है उस स्वभाव के अनुरूप उसे भोगना । ऐसी स्थिति में योग के द्वारा जिस कर्म में प्रकृति पड़ी तो उसमें अनुभाग भी होगा । और जब अनुभाग है तो स्थिति बन्ध भी अवश्यम्भावी है । अतः इन गुणस्थानों में चारों प्रकार का बन्ध स्वीकार करना होगा । मात्र यहाँ इतना अन्तर अवश्य होगा कि जैसा कषायों के सद्भाव में स्थिति बन्ध होने पर उनमें आबाधाकाण्डक की रचना होती है परन्तु इन गुणस्थानों में आबाधाकाण्डक की रचना न होकर एक समय के बाद ही उदय में आ जाते हैं । अब उनका अन्तर्मुहूर्त या दो-तीन समय

(व) सम्यक्ज्वलतीति सज्वलनम् । किमत्र सम्यक्त्वम् ? चारित्र सह ज्वलनम् । मम्मतदेससयलचरित्तजह्वखाद-चरणपरिणामे । घादति वा कसाया चसोल असखलोगमिदा ॥ जी का. ४५ पृ ३६ ।

- २३ तच्च योगहेतुकवन्धकषायोदयस्य तेष्वभावात् । क का १०२ पृ ७३ ।  
 २४ उपशान्तकषाये क्षीणमोहे सयोगकेवलनि चैकसमयस्थितिकं सातावेदनीय-मेव वक्ष्णाति । क का १०२ पृ ७३ ।  
 २५ अप्य वादरमहुश्च बहुश्च लुक्ख च सुक्किल चेव । घ. १३ पृ ४८ ।



प्रमादकषाययोगा बन्धहेतव ' ऐसा कहा है।<sup>२९</sup> जिसमे मिथ्यात्व अविरति आदि पांच बन्ध के हेतु होते हैं। यह विचारणीय है। इसे भी समझना होगा। पहले मिथ्यात्व प्रत्यय को समझ लें।

तत्त्वार्थसूत्र की विभिन्न टीकाओं में कहा गया है—“अनन्त-ससारकारणत्वान्मिथ्यादर्शनमनन्तम्”।<sup>३०</sup> अनन्त ससार का कारण होने से मिथ्यादर्शन अनन्त कहलाता है और ‘तदनुबन्धिनोज्जन्तानुबन्धिनः क्रोधमानमायालोभाः’<sup>३१</sup> इस अनन्त मिथ्यात्व को बाँधने वाली कषाय अनन्तानुबन्धी है। विभिन्न टीकाकार व हिन्दी अनुवादकारों ने इस व्युत्पत्ति में प्रयुक्त पदों का अर्थ अलग-अलग ढङ्ग से लिया है।<sup>३२</sup> यहाँ हम व्याकरण के आधार पर शब्दों का

२९ तत्त्वार्थसूत्र ८/१।

३० स० सि० ८/६ पृ. ३०१।

३१ स० सि० ८, ६ पृ ३०१।

३२ (१) अनन्त ससार का कारण होनेसे मिथ्यादर्शन अनन्त कहलाता है, तथा जो कषाय उसके अनुबन्धी हैं वे अनन्तानुबन्धी क्रोध-मान-माया और लोभ हैं। स सि ८/६ पृ ३०१।

(२) अनन्त ससार का कारण होने से मिथ्यादर्शन को अनन्त कहते हैं, इस अनन्त मिथ्यात्व को बाँधने वाली कषाय अनन्तानुबन्धी है। ग वा ८/६ पृ ७५२।

(३) अनन्त भवों को बाँधना ही जिनका स्वभाव है वे अनन्तानुबन्धी कहलाते हैं। घ ६ पृ ४१।

(४) जो अनन्तभव के अनुबन्धन स्वभाव वाले होते हैं वे अनन्तानुबन्धी कहलाते हैं। अथवा अनन्तभवों में जिनका अनुबन्ध चला जाता है वे अनन्तानुबन्धी कहलाते हैं। घ १३ पृ ३६०।

(५) अनन्त ससार का उसके बाँधने वाले अनन्तानुबन्धी क्रोध-मान-माया-लोभ हैं। क का. ३३ पृ २६।

(६) अनन्त ससार का उसको जो बाँधती है या उसके साथ जो बाँधती है वे अनन्तानुबन्धी हैं। क का. ४५ पृ. ३६।

(७) जिसका अन्त नहीं है उसे अनन्त कहते हैं। अनन्त अर्थात् मिथ्यात्व उसका



सही अर्थ हृदयगम कराने का प्रयास करेंगे । क्योंकि अर्थप्रत्यय और ज्ञानप्रत्यय, गन्ध प्रत्यय के बिना ठीक व सही प्रयोजन तक नहीं पहुँचते ।<sup>३३</sup>

प्रत्येक ग्रन्थ में ऐसा कहा गया कि 'तदनुबन्धिनोऽनन्तानुबन्धिन क्रोधमानमायालोभा' यह प्रयुक्त पद प्रथमा विभक्ति का बहुवचनान्त है जो कर्त्तापिने का सूचक है । कि च, सस्कृत में वाक्य प्रयोग तीन प्रकार से होता है—कर्तृवाच्य, कर्मवाच्य और भाववाच्य ।<sup>३४</sup> अब यह देखना है कि उपर्युक्त पद किस वाच्यगत है । प्रथम तो कर्मवाच्य व भाववाच्यगत यह पद नहीं, कारण इसमें कर्म का प्रयोग द्वितीया विभक्ति के एकवचन में स्पष्ट है और कर्त्ता का प्रथमा

आश्रय पाकर जो वैधर्ती है वह अनन्तानुबन्धी क्रोध लोभ है ।  
जी का २६ पृ ५७ ।

- (२) अनन्त अर्थात् मिथ्यात्व या अनन्तभव के सस्कारकान को अनुबन्धनि बाधती है इसलिये उसे अनन्तानुबन्धी कहते हैं । जी का २३ पृ ४७४ ।
- (६) जो क्रोध, मान, माया और लोभ मिथ्यात्व बन्ध के कारण होते हैं वे अनन्तानुबन्धी हैं । त वृ २/६ पृ ४७० ।
- (१०) अनन्तभवपर्यन्त रहने से तथा मिथ्यात्व, असपनादि ने अनुबन्ध-अविनाशनी स्वभाववाली होने से इनका अनन्तानुबन्धी नाम सार्थक है । मूला १२३४ पृ ३५७ ।
- (११) जो क्रोध-मान-माया-लोभ अनन्त ( मिथ्यात्व ) से सम्बद्ध होते हैं उन्हें अनन्तानुबन्धी कहते हैं । त वृ ६/१ पृ ४२० ।
- ३३ (अ) तत्र च पञ्चास्तिकानां सनो मध्यस्थो रागद्वेषाभ्यानुपहृतो वर्णपदवाक्य-नन्निवेशविशिष्टः पाठो दाद, शब्दसमय शब्दागम इति यावत् । तेषामेव मिथ्यादर्शनोदयोच्छेदे सति सम्यग्वाय परिच्छेदो ज्ञाननमयो ज्ञानागम इति यावत् । तेषामेवाभिधानप्रत्यय-परिच्छिन्नानां वस्तुरूपेणसमवाय-सघातोऽर्थसमय सर्वपदार्थ सार्थ इति यावत् । प का ३ पृ ६-१० (अनृत. १)
- ३४ शेषात्कर्त्तरि परस्मैपदम् । का ह २/२०; आत्मनेपदानि नावकर्मणो ।  
का ह २/३० । पृ ११५-११६ ।

विभक्ति के बहुवचन में । अब यह यदि कर्मवान्य में है तो वहाँ 'वि' बांधती है' ऐसा अर्थ होगा । यदि कर्मवान्य या भाववान्य का प्रयोग होता भी तो वहाँ अर्थ 'बांधी जाती है' होता और ऐसी अवस्था में पुन प्रश्न हो जाता 'गिनके द्वारा बांधी जाती है ?' तब कहा जाता मिथ्यात्व के द्वारा । लेकिन ऐसा भी सम्भव नहीं, क्योंकि प्रथम गुणन्याय में मिथ्यात्व के उदय में बंधने वाला नाग नौमह प्रकृतियाँ ही हैं ।" अब यदि अनन्तानुबन्धी की चार और जुड़ जायें तो नन्हा बहकर बीग हो जाएगी जो कि दृष्ट नहीं । यदि कदाचित् कहो कि मिथ्यात्व के नाग ही इनका बन्ध होता है तो द्वितीय गुणन्याय में मिथ्यात्व के अभाव में अनन्तानुबन्धी के बन्ध का अभाव हो जाएगा, जबकि अनन्तानुबन्धी का बन्ध होता है तथा स्वीकार भी है ।"

इसरी 'अनुबन्धिन.' पद में 'अनु' का अर्थ यदि पश्चात् लिया जायेगा तब भी अर्थ स्पष्ट व शुद्ध नहीं होगा । कारण वहाँ अर्थ होगा 'मिथ्यात्व का उदय पहले, बाद में अनन्तानुबन्धी का बन्ध' तो जो यहाँ बन्धकाल में होने वाला निमित्त-नैमित्तिक सम्बन्ध एकसमयवर्ती ही होना चाहिए था, वह नाना समयवर्ती हो जाएगा । किन्तु वह दृष्ट नहीं है । इन सब में स्पष्ट है कि वहाँ 'बांधती है' ही अर्थ नगत् है, होगा ।

तत्त्वार्थवृत्तिकार ने तो इसे और भी स्पष्ट शब्द दिये हैं—

"अनन्त मिथ्यात्व अनुबन्तन्ति सम्बन्धयन्ति ज्येष्ठीला ये क्रोधमान-

३५ मोनसवम्माणि मिच्छन्तपप्पयानि, मिच्छन्तोदयण विणा णदमि वंथा-  
तापारो । प = पृ ७६ ।

३६ अणतागुवधि चउवा-ग्गीवेद-चउमठाण-अणमणहण-दुमग-अणादेउज-  
नीचामोदाण वणोत्था मामणमम्मादट्टिहि मम सोप्पिउज्जणि, ण मिच्छा-  
दट्टिहि, अणुपननाओ । प = पृ २१० ।

३७ न वृ =/६ पृ २६३ ।



‘मिथ्यात्व के द्वारा भी स्थितिवन्ध होता है’ ऐसा मुझे एक भी जगह आगम में देखने में नहीं आया। यदि मिले, तो अवश्य दिखाइयेगा।]

दूसरा, दर्शनमोहनीय को चारित्रमोहनीय कषायों में सम्मिलित भी नहीं किया।<sup>४५</sup> मोहनीय का परिवार अट्ठाईस प्रकृतियों का ही है<sup>४६</sup> यह सभी जानते हैं। लेकिन कषायों में पच्चीस प्रकृतियों की ही परिगणना की है।<sup>४७</sup> उन पच्चीस में सोलहकषाय और नौ नोकषाय ही हैं।<sup>४८</sup> साथ यह भी स्पष्ट कह दिया गया कि दर्शनमोहनीय की प्रकृति चारित्रमोहनीय रूप में सक्रमित नहीं हो सकती, और ना ही चारित्रमोहनीय की दर्शनमोहनीय रूप ही।<sup>४९</sup> ऐसी स्थिति में दर्शनमोहनीय को कषाय मानना और उससे स्थितिवन्ध मानना कहाँ तक उचित है, यह स्वयं विचारें।

मिथ्यात्व में सत्तर कोटाकोटिसागर की स्थिति पड़ती है तो वह कब किसे कैसे पड़ती है ? यह प्रश्न अवश्य ही विचारणीय है। मैं पूछना चाहूँगा कि, क्या दर्शनमोहनीय के उदय में अर्थात् मिथ्यात्व के उदय में प्रत्येक जीव को व प्रत्येक समय सत्तर

- 
- ४५      पौडश कषाया नव नोकषायास्तेषामपि पदभेदो न भेद इति पञ्चविंशति-  
कषाया । स सि ८/१ पृ ३७५ ।
- ४६      मोहणीयस्स कम्मस्स अट्ठावीस पयडीओ । घ ६ पृ ४० ।
- ४७      कइविहो कसायो ? कसाय-णोकसायमेएण दुविहो, पच्चवीसविहो वा ।  
जयघ १ पृ २६३ ।
- ४८      ज त चारित्तमोहणीय कम्म तं दुविह, कसायवेदणीयं चेव णोकसाय-  
वेदणीय चेव । घ ६ पृ ४०-४५ ।
- ४९ (अ) दसणमोहणीयस्स चारित्तमोहणीयसकमाभावादो । जयघ ३ पृ २३४ ।  
(ब) दसणमोहणीय चारित्तमोहणीयाणि एक्केक्कम्मि ण सकमत्ति । जयघ ८  
पृ ३३ ।  
(स) दसणमोहणीय चरित्तमोहणीए ण सकमदि । घ १६ पृ ३४१ ।



स्थितिवन्ध होता है।<sup>६३</sup> और कषाय की तीव्रता ही मुख्यतया तीव्र-संकलेश का कारण है।<sup>६४</sup> इसलिए मिथ्यात्व के उदय में अनन्तानुबन्धी कषाय की तीव्रता में मिथ्यात्व की उत्कृष्ट स्थितिवन्ध होने में कोई बाधा नहीं है। मिथ्यात्व गुणस्थान में सजी पञ्चेन्द्रिय पर्याप्तक के शुक्ल लेश्या भी रह सकती है लेकिन शुक्ललेश्या के कारण वह मात्र अन्त कोटाकोटि सागर से अधिक स्थितिवन्ध नहीं करेगा।<sup>६५</sup> इसका तात्पर्य हुआ कि कषाय की मन्दता में उत्कृष्ट स्थितिवन्ध सम्भव नहीं। मिथ्यात्व में कम या ज्यादा जो भी स्थिति पड़ेगी वह अनन्तानुबन्धी कषाय की मन्दता और तीव्रता पर ही निर्भर होगी। (अर्थात् प्रथम गुणस्थान में अनन्तानुबन्धी अपने तीव्रोदय में मिथ्यात्व में सत्तर कोटाकोटिसागर की उत्कृष्टस्थिति डालने की क्षमता रखती है, अन्य कोई सक्षम नहीं। अब भले ही अनन्तानुबन्धी की स्थिति चालीस कोटाकोटिसागर की पड़े, लेकिन उसे मिथ्यात्व में सत्तरकोटाकोटिसागर की स्थिति डालने की क्षमता है। जैसे एक माँ स्वयं भले ही कम खाती हो, लेकिन परिवार के अन्य सदस्यों को अधिक से अधिक खिलाने की क्षमता-ममता अवश्य ही रखती है। या बाजार में व्यापारी के पास नगद राशि दस हजार ही हो फिर भी वह लाखों के व्यापार की क्षमता रखता है—करता है।)

**अनन्तानुबन्धी की विशेषता—**

(कोई कह सकता है—महाराज ! जब अनन्तानुबन्धी ही बन्ध व्यवस्था करती है तो सूत्र में मिथ्यात्व के स्थान पर अनन्तानुबन्धी

- ५३ सव्वट्ठिदीणमुक्कस्मओ णु उक्कस्ससकिलेस्सेण । क. का १३४ पृ १३० ।  
 ५४ यानि कषायविपाकोद्रेकनक्षणानि सक्लेशस्थानानि । स.सा. ५४ पृ ६५ ।  
 ५५ त्रयध ३ पृ ६ ।

ही कह देते । लेकिन आचार्यों ने ऐसा नहीं कहा ?) क्यों नहीं कहा ?.. तो सुनो । मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धी एक नहीं है । गुणस्थानों में उनकी अपनी-अपनी महत्ता है । मिथ्यात्व के साथ प्रथम गुणस्थान में अनन्तानुबन्धी तो नियम से रहेगी ही, लेकिन दूसरे गुणस्थान में मिथ्यात्व के अभाव में भी अनन्तानुबन्धी रहती है ।<sup>५६</sup> अब यदि मिथ्यात्व के स्थान पर अनन्तानुबन्धी को रख देते तो प्रथम और द्वितीय गुणस्थान का अन्तर ही समाप्त हो जाता । दोनों अलग-अलग गुणस्थानों में अपनी-अपनी मुख्यता रखते हैं । दोनों को एक नहीं कहा जा सकता । ध्वलादि ग्रन्थों में स्पष्ट ही कहा गया है कि मिथ्यात्व के साथ उदय में रहने वाली कषाय जो कि अनन्तानुबन्धी है वह सम्यक्त्व और चारित्र्य दोनों का घात करने वाली होती है ।<sup>५७</sup>

अनन्तानुबन्धी कषाय को लेकर तत्त्वार्थराजवार्तिक में एक विशेष बात और कही गयी है—यह कषाय मिथ्यादर्शनरूपी फलों को उत्पन्न करती है । अर्थात् मिथ्यादर्शन को उदय में आने के लिए रास्ता खोल देती है ।<sup>५८</sup> इसलिए सूत्र में अनन्तानुबन्धी नहीं रखा

✓ ५६ तस्य मिथ्यादर्शनस्योदये निवृत्ते अनन्तानुबन्धिकषायोदयकलुषीकृतान्तरात्मा जीव सासादनसम्यग्दृष्टिरित्याख्यायते । रा वा ६/१ पृ. ५८८ ।

✓ ५७ (अ) सम्यग्दर्शनचारित्र्यप्रतिबन्धनन्तावन्ध्युदयोत्पादितविपरीताभिनिवेशस्य तत्र (सासादनगुणस्थाने) सत्त्वाद् भवति । घ १ पृ १६४ ।

(ब) सो जैसि ते अणत्ताणुवधिणो-कोष-माण-माया-लोहा । एदे चत्तारि वि सम्मत्त-चारित्तान विरोहिणो, दुविहसत्तिसजुत्तत्तादो । घ ६ पृ ४२ ।

✓ (स) आद्या सम्यक्त्वचारित्र्ये द्वितीयाध्नन्त्यणुव्रत । तृतीया सय म तुय्या यथाख्यात ऋषादय ॥ स सा ता १७८ पृ २४६ ।

✓ ५८ अतएवास्यान्वर्थसजा-अन्त मिथ्यादर्शन तदनुबन्धनादनन्तानुबन्धीति । स हि मिथ्यादर्शनोदयफलमापादयन् मिथ्यादर्शनमेव प्रवेशयति । रा वा ६/१ पृ ५८६ ।

गया होगा । लेकिन इससे ऐसा भी नहीं मानना चाहिए कि मिथ्यात्व ही सब कुछ है अनन्तानुबन्धी कुछ नहीं ।

मिथ्यात्वादि प्रत्यय एवं उनके साथ प्रकृतियों का अन्वय-व्यतिरेक—

तत्त्वार्थसूत्र में कहे गये सूत्र के विषय में कहा गया है कि पूर्व-पूर्व प्रत्ययों के रहने पर आगे-आगे के प्रत्यय नियमात्मक रूप से होते हैं ।<sup>११</sup> अर्थात् जहाँ पर मिथ्यात्व प्रत्यय रहेगा, वहाँ पर अविरति आदि चारों अन्य प्रत्यय भी रहेंगे ।<sup>१२</sup> लेकिन आगे-आगे के प्रत्ययों के साथ पूर्व-पूर्व के प्रत्ययों के न रहने का नियम है । जैसे— (सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और अविरति-सम्यग्दृष्टि इन तीन गुणस्थानों में मिथ्यात्व के अभाव में शेष चार प्रत्यय अविरति, प्रमाद, कषाय और योग रहेंगे ही । सयतासयत नामक पाँचवें गुणस्थान में ( विरताविरत रूप ) अविरति, प्रमाद, कषाय और योग रहेंगे । प्रमत्त गुणस्थान में प्रमाद, कषाय और योग रहेंगे ।<sup>१३</sup> किन्हीं-किन्हीं पर प्रमाद प्रत्यय को कषाय के अन्तर्गत भी ग्रहण कर लिया जाता है, कारण कि प्रमाद, सज्वलन

५१ तत्र मिथ्यादृष्टे पञ्चापि समुदिता बन्धहेतव । सासादनसम्यग्दृष्ट्याद्य-सयत-सम्यग्दृष्टीनामविरत्यादयश्चत्वारण्य । सयतासयतस्याविरतिमिश्चाप्रमादकषाययोगश्च । प्रमत्तसयतस्य प्रमादकषाययोगः । अप्रमत्तादीना चतुर्णां कषाययोगी । उपशान्तक्षीणकषायसयोगकेवलिना एक एव योगः । अयोगिकेवली अबन्धहेतुः । रा वा ८/१ पृ ५६४ ।

६० न चैवमेकैकहेतुक एव बन्ध पूर्वस्मिन् पूर्वस्मिन्नुत्तरस्योत्तरस्य बन्धहेतोः सद्भावात् । आ प २ पृ ३

६१ चदुपच्चङ्गो बधो पठमे उवरिमति ए तिपच्चङ्गो ।

मिस्सगविदिओ उवरिमदुग च सेसेगदेसम्हि ॥

उवरिल्लपच्च ए पुण द्रुपच्चओ जोगपच्चओ तिण्ण ।

सामण्णपच्चया खलु अट्टण्ण होति कम्माण । ध ८ पृ २४ । एव क का ७८७-७८८ ।



कषाय की तीव्रोदय की अवस्था ही है ।<sup>१२</sup> आगे अप्रमत्तसंयत से लेकर सूक्ष्मसाम्पराय नामक दसवे गुणस्थान तक कषाय और योग ये दो ही प्रत्यय होते हैं तथा आगे के गेष तीन गुणस्थानों में योग-प्रत्यय मात्र कहा गया है । इस प्रकार प्रत्ययों का विभाजन गुण-स्थानों की विवक्षा से किया गया है ।<sup>१३</sup>

जैसा पूर्व में कहा था, आगम में अविरति के तीन भेद किये गये हैं ।<sup>१४</sup> अविरति कहो या असयम कहो, वात एक ही है, दोनों समानार्थक शब्द है ।<sup>१५</sup> अनन्तानुबन्धीकृत अविरति, अप्रत्याख्यानावरणकृत अविरति और प्रत्याख्यानावरणकृत अविरति । यह असयम

८६२ को प्रमादो णान ? चटुसजलण-णवणोकसायाण तिव्वोदओ । चटुण्ह वधकारणाण मज्झे क्त्य प्रमादस्सतन्भावो ? कसायेसु कसायवदिरित्त-प्रमादाणु बलभादो । घ ७ पृ ११ ।

८६३ मिथ्यादृष्टे पञ्चाप्यास्तवा बन्धहेतवो भवन्ति । सासादनसम्यग्दृष्टे सम्यग्मिथ्यादृष्टेरसयतसम्यग्दृष्टेश्चाविरतिप्रमादकषाययोगलक्षणाश्चत्वार आस्तवा बन्धहेतवो भवन्ति । सयतासयतस्य आर्याश्रावकश्राविकालक्षणस्य विरतिमिश्रा ह्यविरतिरास्तवो भवति, प्रमादकषाययोगाश्च तत्र आस्तवा भवन्ति । प्रमत्तसयतस्य प्रमादकषाययोगलक्षणा आस्तवास्त्रयो भवन्ति । अप्रमत्तापूर्वकरणवादरसाम्परायसूक्ष्मसाम्परायाणां चतुर्णां कषायो योग-श्चास्तवद्वयं भवति । उपशान्तकषायक्षीणकषायसयोगकेवलिनमेको योग एवास्तवः । अयोगकेवलिनस्तु आस्तवो नास्ति । त वृ ८/१ पृ २५६ ।

६४. (अ) असयमस्त्रिविधो वेदितव्यः । कुतः ? अनन्तानुबन्ध्यप्रत्याख्यान-प्रत्याख्यानविकल्पात् । रा वा ६/१ पृ ५६० ।

८(ब) असयमस्तावत् त्रिविधो भवति । ते के त्रयो विधा ? अनन्तानुबन्धिकषा-योदय अप्रत्याख्यानकषायोदय प्रत्याख्यानकषायोदयश्चेति । त वृ ६/१ पृ ४७६ ।

६५ विरमण विरति न विद्यते विरतिरस्येत्यविरति अथवा अविरतमविरतिर-सयम इत्यनर्थभेदः । जयघ. ५ पृ ७७७ ।

भी कषायों द्वारा ही उत्पन्न होता है] <sup>१०</sup> प्रथम और द्वितीय गुण-स्थान में अनन्तानुबन्धीकृत अविरति की मुख्यता रहती है। आगे के गुणस्थानों में अनन्तानुबन्धी के अभाव में अप्रत्याख्यान और प्रत्याख्यानजन्य अविरति ही रहती है। इसका तात्पर्य यही है कि मिथ्यात्व प्रत्यय के उदय में प्रथम गुणस्थान में जो बन्ध होगा वह मिथ्यात्व प्रत्यय नहीं करेगा, वह तो प्रथमगुणस्थान में मुख्यता से रहने वाली अनन्तानुबन्धी अविरति, कषाय और योग के द्वारा ही होगा। इसी प्रकार आगे के गुणस्थानों की व्यवस्था रहती है। वहाँ गुणस्थानों के योग्य द्रव्यप्रत्ययों के द्वारा आत्मा के क्रोधादि परिणाम-रूप भावप्रत्यय बन्ध कराने वाले होंगे।

यही कारण है कि आचार्यों ने मिथ्यात्वादि प्रत्ययों के साथ अन्वय-व्यतिरेक रखने वाली अलग-अलग प्रकृतियों का भी वर्णन किया है। मिथ्यात्व के उदय के साथ अन्वय-व्यतिरेक रखने वाली सोलह प्रकृतियाँ कही गयी हैं। <sup>११</sup> अन्वय का अर्थ है कि एक के सद्भाव में दूसरे का सद्भाव और व्यतिरेक का अर्थ—एक के अभाव में दूसरे का भी अभाव होना। <sup>१२</sup> जैसा मिथ्यात्व के साथ कहा वैसा ही अनन्तानुबन्धी के उदय के साथ भी पच्चीस प्रकृतियों का अन्वय-व्यतिरेक होता है। <sup>१३</sup> अप्रत्याख्यानावरण के उदय के साथ दस

६६ न ६४ (व) ही दृष्टव्य है।

६७ (अ) तत्त्व मिच्छत्त-णवु सयवेद-णिरयाउ-णिरयगइ-एइदिय-वीइदिय-तीइदिय-चतुरिदिय जादि-हुइसठाण-असपत्तसवट्ट सरीरसघडण-णिरयगइपाओग्गाणु पुव्वी आदाव-यावर-सुहुम-अपज्जत्त-साहारणाण सोलसण्ह पयडीण वधस्स मिच्छत्तुदओ कारणं, तदुदयणय-वदिरेगेहि सोलसपयडीवधस्स अणयव-दिरेगाणमुवलभादो। घ ७ पृ १०।

(व) मिच्छाइट्ठिहि णट्टवन्धसोलसपडीण वधस्स मिच्छत्तोदओ चेव पच्चओ तेण विणा तासि वधाणुवलभादो। घ ८ पृ ११।

६८ देखें, जैनसिद्धान्तप्रवेशिका खण्ड प्रथम प्रश्न--७१ एवं ७२ पृ. १२।

६९ सासणम्मि णट्टवधपणुवीसपयडीण अणताणुवधीणमुदओ चेव पच्चओ, तेण विणा तासि वधाणुवलभादो। घ ८ पृ ६१ तथा क.का ६६ पृ ६६।

प्रकृतियों का<sup>७०</sup> तथा प्रत्याख्यानावरण के उदय के साथ चार प्रकृतियों का अन्वय-व्यतिरेक कहा गया है।<sup>७१</sup> प्रमाद के साथ छह,<sup>७२</sup> सज्ज्वलन कषाय के उदय के साथ अट्ठावन प्रकृतियों का<sup>७३</sup> और योग के साथ एक मात्र साता वेदनीय का अन्वय-व्यतिरेक स्वीकार किया गया है।<sup>७४</sup> इसे इस तरह समझे—जब मिथ्यात्व, नपुंसकवेद, नरक आयु नरकगति आदि सोलह प्रकृतियाँ बँधेगी, उस समय

- ७० अपञ्चक्खाणावरणीयकोध-माण-माया-मणुस्साउ -मणुस्सगदी - ओरालिय-सरीर-अगोवग-वज्जरिसहसघडण-मणुस्सगदीपाओगणुपुव्वीणबधस्स अप-ञ्चक्खाणावरणचट्ठकस्स उदओ कारण, तेण विणा एदासि बधाणुवलभा ।  
घ ७ पृ ११ । तथा क का ६७ पृ ७० ।
- ७१ (अ) पञ्चक्खाणावरणीय क्रोध-माण-माया लोभाण बधस्स एदासि चैव उदओ कारण सोउदए विणा एदासि बधाणुवलभा । घ ७ पृ ११ ।  
(ब) देशव्रतगुणस्थान चरमसमये स्वोदयेहेतुवधत्वात् प्रत्याख्यानावरणाव्युच्छि-द्यन्ते नियमेन । क का ६७ पृ ७० ।
- ७२ (अ) छट्ठे अथिर असुह आसादमनस च अरदिसोण च ।  
अपमत्ते देवाऊ णिट्ठवण चैव अत्थित्ति ॥ क का ६८ पृ ७१ ।  
(ब) पमत्तसज्जदम्मि णट्ठवधच्छप्पयडीण बधस्स पमादो पञ्चओ, तेण विणा तदणुवलभादो । घ ८ पृ ५१ ।
- ७३ मरणूणम्मि णियट्ठीपढमे णिद्दा तहेव पयला य ।  
छट्ठेभागे तित्थ णिविण सग्गमणपच्चिदी ॥  
तेजदुहारदुसमच्चउसुरवण्णगुरुगचउक्कतसणवय ।  
चरिमे हस्स च रदी भय जुगुच्छा य वोच्छिणा ॥  
पुरिस चट्ठु सजलण कमेण अणियट्ठि पचभागेसु ।  
पढम विग्घ दसणचउ जस उच्च च सुट्ठमते ॥ क का ६९-१०१  
पृ ७१-७२ ।
७४. (अ) सादावेदणीयबधस्स जोगो चैव कारण, मच्छत्तासज्जमकसायाणमभावे वि जोगेजेक्केण चैवेदस्स बधुवलभादो तदभावे तदणुवलभादो ।  
घ ७ पृ १३ ।  
(ब) उवसतखीणमोहे जोगिम्मि य समइयट्ठिदी साद ।  
णायव्वो पयडीण बधस्सतो अणत्तो य ॥ क का १०२ पृ ७३ ।

मिथ्यात्व का उदय अनिवार्य है। किन्तु जब मिथ्यात्व का उदय हो तो शेष पन्द्रह प्रकृतियाँ बँधे, ऐसा नियम नहीं है। लेकिन, उनमें से जिस किसी भी प्रकृति का बन्ध होगा तो वह मिथ्यात्व के उदय में ही होगा अन्यथा नहीं। इस अन्वय-व्यतिरेक को ध्यान में रखकर भी मिथ्यात्वादि प्रत्ययो का अलग से कथन किया गया है।

**गुणस्थानों में गत्यागति का क्रम—**

आचार्यों ने प्रत्येक विषय का बड़ी सूक्ष्मता के साथ विवक्षा को ध्यान में रखकर ही कथन किया है। गुणस्थानों की व्यवस्था भी दो तरह से की गयी है। गुणस्थानों का कथन एक व्याख्या क्रम से और दूसरा उत्पत्ति क्रम से किया गया है। व्याख्या क्रम की अपेक्षा देखा जाए तो प्रथम गुणस्थान के उपरान्त द्वितीय, तृतीय आदि गुणस्थान क्रम से आयेंगे।<sup>75</sup> लेकिन उत्पत्ति क्रम इससे भिन्न है। सादिमिथ्यादृष्टि की अपेक्षा प्रथम गुणस्थान के उपरान्त तृतीय या चतुर्थ, कोई-सा भी हो सकता है।<sup>76</sup> सीधे पाँचवाँ या सातवाँ भी हो सकता है।<sup>77</sup> लेकिन जब कोई अनादिमिथ्यादृष्टि जीव यदि उपशम सम्यक्त्व को प्राप्त करता है तो उसको सर्वप्रथम

७५ मिच्छादिद्वी सासादणो य मिसो असजदो चेव । मूला ११६७ पृ ३१३ ।

७६ एक्को सम्मामिच्छादिद्वी परिणामपच्चएण मिच्छत, सम्मत वा पडिवण्णो अतरिदो । अतोमुहुत्तेण भूयो सम्मामिच्छत गदो । घ ५ पृ ११

७७ (अ) एक्को अट्ठावीससतकम्मियमिच्छादिद्वी असजदसम्मादिद्वी पमत्तसजदो वा पुव्व पि बहुसो सजमासजमगुणट्ठाणे परियट्ठिदो परिणामपच्चएण सजमासजम पडिवण्णो । घ ४ पृ ३४६ ।

एक्को अट्ठावीससतकम्मियो अण्णगदीओ आगतूण मणुसेसु उप्पज्जिय गम्भादि अट्ठवस्सिओ जादो । सम्मत्तं अप्पमतगुण च जुगवपडिवण्णो । घ ५ पृ ५३ ।

(ब) मिथ्यादृष्टि सासादनप्रमत्ते वर्जित्वा मिश्राद्यप्रमत्तातानि चत्वारि-  
गुणस्थानि समाश्रयन्ति । क का टी ५५७-५५८ पृ ६०३ ।

चतुर्थगुणस्थान ही होगा।<sup>78</sup> यदि सयमासयम को ग्रहण करेगा तो पंचम गुणस्थान प्राप्त होगा।<sup>79</sup> और यदि सयम को भी ग्रहण कर ले तो युगपत् सम्यग्दर्शन-सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र की उपलब्धि होने से वह सप्तम गुणस्थान को प्राप्त करेगा।<sup>80</sup> (द्वितीय गुणस्थान नीचे गिरने की अपेक्षा होता है<sup>81</sup> तथा तृतीय गुणस्थान गिरने व चढने दोनों की अपेक्षा से प्राप्त किया जाता है।<sup>82</sup> सप्तम गुणस्थान से च्युत हुये सयमी को छठवाँ गुणस्थान प्राप्त होता है।<sup>83</sup> इस तरह गुणस्थान का उत्पत्तिक्रम व व्याख्याक्रम अलग-अलग है।)

व्याख्याक्रम की अपेक्षा इन गुणस्थानों की प्राप्ति निम्न प्रकार से होती है—प्रथम गुणस्थान में सोलह प्रकृतियों की बन्ध व्युच्छित्ति होती है। इसका आशय यह है कि उन प्रकृतियों का बन्ध दूसरे आदि गुणस्थानों में नहीं होता।<sup>84</sup> द्वितीय गुणस्थान में

- ७८ एककेण अणादिमिच्छादिट्ठिणा तिण्णि करणाणि काहूण पढमसम्मत्त गेण्हतेण अणतो ससारो छिदिदूण गहिदसम्मत्त पढमसमए अद्वपोगल-परियट्टमेत्तो कदो । घ ५ पृ १४ ।
- ७९ सम्मत्तेण सह गहिदमजमासजमेण अतोमुहुत्तमच्छिय । घ ५ पृ १५ ।
- ८० एककेण अणादियमिच्छादिट्ठिणा तिण्णि वि करणाणि करिय उवसम-सम्मत्तमप्पमत्तगुण च जुगव पडिवण्णेण छेतूण अणतो समारो अद्वपोगलपरियट्टमेत्तो पढमसमए कदो । घ ५ पृ १६ ।
- ८१ जेतियाए उवसमसम्मत्तद्धाए सेत्ताए जीवो सामण पडिवज्जदि तेत्तिओ चेव मासणगुणकालो होदि त्ति, आइरिय परपरादुवदेसा । घ. ४ पृ ३४१ ।
- ८२ (अ) वेदगसम्मादिट्ठी सकिलिस्समाणो सम्मामिच्छत्त गदो । घ ४ पृ ३४५ ।  
(ब) एक्को मिच्छाड्ढी विसुज्झमाणो नम्मामिच्छत्त पडिवण्णो । घ ४ पृ ३४४ ।
- ८३ अप्पमत्तसजदो किमिदि सम्मामिच्छत्त ण णीदो ? ण तस्स सकिलेस-विसोहीहि सह पमत्तापुव्वगुणे सोत्तूण गुणतरगमणाभावा । घ ४ पृ ३५३
- ८४ मिच्छत्त-णवुमयवेद साहारणसरीराण को वधो को अवधो ? मिच्छाड्ढी वधा । एदे वधा अवसेसा अवधत्ता ॥ घ ८ पृ ४२-४३ ।

पच्चीस प्रकृतियों की बन्ध व्युच्छित्ति कही गयी है।<sup>१५</sup> लेकिन यदि उत्पत्तिक्रम की अपेक्षा देखें तो प्रथम गुणस्थान से चतुर्थ गुणस्थान में जाने वाले जीव के प्रथम, द्वितीय और तृतीय तीनों गुणस्थानों में व्युच्छिन्न होने वाली क्रमशः सोलह-पच्चीस-शून्य-ऐसी इकतालीस प्रकृतियों की बन्ध-व्युच्छित्ति एक साथ प्रथम गुणस्थान में ही हो जाती है। [क्योंकि प्रथमोपशम सम्यक्त्व के सम्मुख हुआ अनादि मिथ्यादृष्टि जीव विशुद्ध-परिणामो को बढ़ाता हुआ प्रायोग्यलब्धि के प्रथम समय से लेकर क्रम-क्रम से चौतीस प्रकृतियों का बन्धापसरण करता है।<sup>१६</sup> इसके उपरान्त सम्यक्त्व परिणाम के माहात्म्य से मिथ्यात्व के तीन खण्ड करता है।<sup>१७</sup> और इस तरह मिथ्यात्व सम्बन्धी तीन प्रकृतियों के उपशम और अनन्तानुबन्धी के अनुदय रूप उपशम से 'उपशम-सम्यग्दृष्टि' इस संज्ञा को प्राप्त होता है।<sup>१८</sup> इस प्रकार से इकतालीस प्रकृतियों की बन्ध-व्युच्छित्ति चतुर्थगुणस्थान को प्राप्त होने वाले मिथ्यादृष्टि जीव करते हैं।]

८५ सोलस पणवीम णमन्नदु छक्केक्क वधवोद्धिणा ।

दुग तीस चदुरपुज्वे ण सोलस जोगिणो एउको ॥ क का ६४ पृ. ६८ ।

८६ तनो उदय सदम्म य पुघत्तमेत्तं पुणो पुणोदरिय ।

वधम्मि पयडि वधुच्छेदपदा होति चोतीसा ॥ ल सा १० पृ ६ ।

८७ ताघे चेव निणिण कम्मसा उप्पादिदा ।

तम्हि चेव उवसतदमणमोहणीयपढमसमए तिणिण कम्मसा उप्पादिदा ।

जयघ. १२ पृ २८१ ।

८८

एदामि ( अणतानुवधिचउक्कस्स दसणमोहत्तयस्स च )

मत्तण्ह पयडीणमुवसमेण उवसमसम्माइट्ठी होदि । घ १ पृ. १७१ ।

**बन्ध व्युच्छित्ति और बन्धापसरण मे अन्तर—**

बन्ध व्युच्छित्ति और बन्धापसरण मे इतना ही अन्तर है कि बन्धापसरण मे चौतीस प्रकृतियाँ बन्ध योग्य समय मे कुछ पहले ही व्युच्छिन्न हो जाती हैं। अर्थात् व्युच्छित्ति का स्थान व जाल आने से पहले ही व्युच्छिन्न—बन्ध एक जाता है।<sup>११</sup> उसे एक उदाहरण से समझ लेते हैं—किसी म० प्र० के ट्रक वाले के पास उत्तरप्रदेश मे जाने का लाइसेंस है, तो उसे दोनो प्रदेशो की सीमा पर रुककर अपना लाइसेंस बताकर ही सीमा पार करनी होती है। सीमा पार हो जाने पर अब कोई डर नहीं रह जाता। उसे कहीं भी रोक-टोक नहीं होगी। यह तो बन्धव्युच्छित्ति हुई। लेकिन सीमा तक पहुँचने से पूर्व ट्रक वाले को जो जगह-जगह पर बेरियर लगे हैं उन पर रुकना पड़ता है। उन पर भी अपनी गाडी का परमिट चैक कराना पड़ता है, तभी आगे-जाने का रास्ता साफ होता है। यही स्थिति बन्धापसरण की भी है। अर्थात् इसमे अपनी सीमा आने से पूर्व ही कुछ प्रकृतियों की व्युच्छित्ति हो जाया करती है।

**विसंयोजना सम्बन्धी समाधान—**

यहाँ पर स्वाध्यायी जीवो की दृष्टि हमेशा जाती है और जाकर रुक जाती है, समाधान नहीं मिल पाता है। अतः वे शका करते हैं—महाराज ! अनन्तानुबन्धी की विसंयोजना करने वाला सम्यग्दृष्टि जीव मिथ्यात्व कर्म के उदय से जब मिथ्यात्व गुणस्थान मे आता है तो उसके एक आवली काल तक अनन्तानुबन्धी का

२६

दर्शनमोहनीय कर्म का उपधम करने वाले जीव के असातावेदनीय कर्म, त्रीवेद, बरति, शोक, चारो आयु, नरकगति, पञ्चेन्द्रिय जाति के बिना चार जाति, प्रथम नस्पान के बिना पाँच संहनन प्रथम संहनन के बिना पाँच संहनन नरकगतिप्रायोग्यानुपूर्वी, आतप, अप्रशस्तविहायोगति म्यावर सूक्ष्म, अपर्याप्तिक, साधारण, अस्थिर, अशुभ, दुर्ग, दुस्वर, अनादेय और अयश कीर्ति, ये प्रकृतियाँ बन्धन्याय से पहले ही व्युच्छिन्न हो जाती हैं। क पा नु पृ ६१७-६१८।

अनुदय रहता है। तब ऐसी स्थिति में आपका यह कहना कि मिथ्यात्व के साथ अनन्तानुबन्धी का सद्भाव हमेशा रहता है और मिथ्यात्व में स्थिति व अनुभाग डालने वाली कषाय अनन्तानुबन्धी ही है—ठीक नहीं। क्योंकि एक आवली तक अनन्तानुबन्धी का अनुदय रहने से वहाँ बन्ध व्यवस्था कैसे बनेगी ?

भैया ! इस गहन विषय को समझने के लिए हमें धवला, जयधवलादि जैसे महान् आर्ष ग्रन्थों का अध्ययन-मनन-चिन्तन करने की आवश्यकता होगी। पूर्वाचार्यों ने प्रत्येक व्यवस्थाएँ विवक्षाओं को ध्यान में रखकर की हैं। अतः हम उन्हें उनके अभिप्रायानुसार ही समझने की चेष्टा करें।

**विसंयोजना की परिभाषा, स्वामी एवं अध्वान—**

विसंयोजना का अर्थ है—अनन्तानुबन्धी कषाय सम्बन्धी क्रोध-मान-माया-लोभ का परप्रकृतिरूप अर्थात् शेष बारह कषाय और नौ नोकषाय रूप परिणमा देना।<sup>१०</sup> अनन्तानुबन्धी की विसंयोजना वेदकसम्यग्दृष्टि<sup>११</sup> और उपशम सम्यग्दृष्टि<sup>१२</sup> दोनों ही कर सकते हैं। विसंयोजना की सीमा चतुर्थगुणस्थान से लेकर सप्तम गुणस्थान पर्यन्त है।<sup>१३</sup> अर्थात् इन गुणस्थानों में कहीं भी

६० का विसंयोजना ? अणताणुबध्निचउक्कक्खधाण परमख्वेण परिणमण विसंयोजना । जयध २ पृ २१६ ।

६१ अट्ठावीससत्तस्मिण्ण अणताणुबध्नि विसंजोदये चउवीस विहत्तियो होदि । को विसंजोअओ ? सम्मादिट्ठो । जयध २ पृ २१८ ।

६२ देखें—न० ६१ ।

६३ (अ) सत्थाणसजदउक्कस्सगुणसेडिगुणगारादो असजदसम्मादिट्ठो-सजदासजदा-सजदेसु अणताणुबध्नि विमजोएतस्स जहण्णगुणसेडिगुणकारो असखेज्जगुणो । ध १२ पृ ८२ ।

(ब) असयतादिचतुर्गुणस्थानवर्तिनोऽनिवृत्तिकरणपरिणामकालान्तर्मुहूर्तचरम-समयेऽनन्तानुबन्धकषायचतुष्क ॥ ३३५ ॥ युगपदेव विसंयोज्य द्वादश-कषायनवनोकषायरूपेण परिणामय्य । क का ३३५-३३६ पृ ५५५ ।



विसंयोजना की जा सकती है। विसंयोजना केवल अनन्तानुबन्धी चतुष्क की ही होती है।<sup>१४</sup> विसंयोजना और क्षय में यही अन्तर है कि विसंयोजना में विसंयोजित किया गया द्रव्य अपना अध्वान—बन्धोदय की सीमा व काल प्राप्त होते ही पुनः संयोजित हो जाता है। जबकि क्षय होने पर यह सम्भव नहीं है।

संयोजना होने का कारण—

जब कोई वेदक या उपशम सम्यग्दृष्टि जीव अनन्तानुबन्धी की विसंयोजना करता है तो विसंयोजना के उपरान्त वह मोहनीय की चौबीस प्रकृतियों की सत्ता वाला हो जाता है। क्योंकि अट्ठाईस प्रकृतियों में से अनन्तानुबन्धी की चार प्रकृतियाँ विसंयोजित कर दी गयी हैं।<sup>१५</sup> किन्तु ज्यों ही ऐसा जीव मिथ्यात्व के उदय से प्रथम गुणस्थान या सासादन परिणाम के कारण द्वितीय गुणस्थान में आता है तो उस जीव के उसी समय चौबीस प्रकृतियों का सत्त्व व प्रवेशस्थान<sup>\*</sup> नष्ट होकर अट्ठाईस प्रकृतियों का सत्त्व व प्रवेशस्थान बन जाता है।<sup>१६</sup> अर्थात् जो अनन्तानुबन्धी का द्रव्य अप्रत्याख्यानावरण, प्रत्याख्यानावरण और सज्जलनरूप में विद्यमान था वह परिणाम के नाहात्म्य से तत्काल ही अनन्तानुबन्धी चतुष्करूप से परिणत हो जाता

२४ इन विसंयोजना को करने वाला नियम से सम्यग्दृष्टि जीव होता है, क्योंकि उनके बिना अन्य जीव के विसंयोजना के योग्य परिणामों का होना अमम्भव है। = पा नु ६७ पृ ६१ दिशे।

२५ देखें - न० ६१।

\* प्रवेशस्थान से तात्पर्य-तत्कर्तृ का उदयावलि में प्रवेश होने से है।

२६ ब्रह्मावीनसुतकस्मियवेदयनस्माद्दृष्टी अणताणुवक्षिचक्षक विमजोऽय चक्षवीन पवेसगो होदि तदो सञ्जहण्णतोनुहुत्तेण मिच्छत्त गदो तन्न विदिग्सनए चक्षवीनपवेसहाण णिद्विद्वण्णहावीसपवेसहाण जाद।

जयव १० पृ १३६।

है तथा उदय मे भी आ जाता है ।<sup>१७</sup> इसका नाम है सयोजना ।  
अर्थात् अतत्त्व श्रद्धान या सासादन परिणाम के कारण विसयोजित  
अनन्तानुबन्धी ही सयोजित होकर उदयगत हो जाती है ।<sup>१८</sup>

संयोजना मे विशेष ध्यातव्य-मन्तव्य—

सयोजना की प्रक्रिया मे कुछ विशिष्ट समझने योग्य स्थल  
हैं—एक, परिणामो के माहात्म्य से शेष कषाय रूप द्रव्य का तत्क्षण  
अनन्तानुबन्धी रूप मे परिणत होकर उदय मे आ जाना । दूसरा,  
सत्ता मे भी शेष कषायो का अनन्तानुबन्धी रूप मे सक्रमण—  
सयोजन होना, अर्थात् अट्टाईस का सत्त्व व प्रवेशस्थान बनना ।  
तीसरा, अनन्तानुबन्धी के उदय से नये बन्ध की भी शुरुआत होना ।

उपर्युक्त विशेषताओ को ध्यान मे रखकर ही हमे अनन्तानु-  
बन्धी की सयोजना और अनुदय पर विमर्श करना है । इस प्रसंग मे  
यह बात तो निश्चित है कि यहां पर अनुदय का अर्थ उदय के  
सर्वथा अभाव रूप से ही विवक्षित हो-ऐसा नहीं है । फिर किस अर्थ  
मे अनुदय का प्रयोग किया गया होगा ? व्याकरण के अनुसार नञ्  
( निषेध ) का प्रयोग ईषत् अर्थ मे भी होता है । जैसे—अनुदरा  
कन्या । यहाँ अनुदरा का आशय उदर रहित से नहीं बल्कि कृश  
( ईषत् ) उदर से लिया जाता है ।<sup>१९</sup> इसी तरह यहाँ सम्भव है

६७ कथं पुर्व्वमसतस्माणताणुबधिकसायस्स तत्थुदयसभवो ? ण, परिणाम-  
पाहम्मेण सेसकसायदव्वस्स तत्कालमेव तदायारेण परिणमिय  
उदयदंमणादो । जयघ १० पृ १२४ ।

६८ कुदो ? अणताणु चउक्क णिस्सत्तीकयमम्माइट्ठिणा मिच्छत्ते सासण-  
सम्मत्ते वा पडिवण्णो तस्स पढमसमए चेव अणताणु चउक्कस्स  
ट्ठिदिसतुप्पत्तीदो । कुदो ? अमतस्स अणताणु चउक्कस्स उप्पत्ती ? ण,  
मिच्छत्तोदएण कम्मइयवग्गणक्खघाणमणत्ताणु चउक्कस्सत्वेण परिणमण  
पाडि विरेहाभावादो । जयघ ४ पृ २४ ।

६९ अनुदरी कुमारीत्यत्र उदराभावत कुमार्या मरणप्रसगाच्च ।  
घ ६ पृ ४४ ।



द्वारा अपने समय से पूर्व ही उदय में ले आना।<sup>१०३</sup> तब ऐसी कौन-सी स्थिति होती होगी जब कि जीव मिथ्यात्व की तो उदीरणा कर रहा हो और अनन्तानुबन्धी का अनुदीरक हो ? तब समाधान दिया गया कि अनन्तानुबन्धी कषाय का संयोग अर्थात् पुनः संयोजना होने पर संयोजना के प्रथम समय से लेकर एक आवली काल पर्यन्त नियम से उदीरणा होना सम्भव नहीं है।<sup>१०४</sup> और इसी बात को लेकर आचार्यों ने अनन्तानुबन्धी का अनुदय भी कहा हो, सम्भव है।

अनुदय के प्रसङ्ग में एक और विचारणा है कि विसंयोजना के समय अनन्तानुबन्धी न सत्ता में, न उदयावलि में और ना ही उदय में है। तीनों स्थानों में वह अप्रत्याख्यानावरणादिक के रूप में है। लेकिन जैसे ही परिणामों के माहात्म्य से संयोजना हुई कि प्रथम समय से ही अनन्तानुबन्धी का उदय आरम्भ हो जाता है। अर्थात् उदयागत कषाय ही अनन्तानुबन्धी के रूप में परिणत हो गयी और सत्ता में भी चौबीस की जगह अट्ठाईस का सत्त्वस्थान हो गया। अब इस सत्तागत अनन्तानुबन्धी के निषेको को उदय समय तक प्राप्त होने में एक आवली काल में उदयावलि को पार करना होगा। क्योंकि उदयावलि में तो अभी भी अप्रत्याख्यानावरणादिक कषाय का ही द्रव्य विद्यमान है। इसलिए हो सकता है, चूँकि सत्तागत अनन्तानुबन्धी एक आवली काल के उपरान्त ही उदय में आयेगी, इस अपेक्षा अनुदय कहा हो।

१०३ (अ) का उदीरणा नाम ? अपक्वपाचनमुदीरणा । घ ६ पृ २१४ ।

(ब) अणुभागा पयोगेण ओक्वड्विगुण उदये दिज्जति सा उदीरणा ।

जयघ ११ पृ. २

१०४ सजोजिदअणताणुवधीणमावलियाभेत्तकालमुदीरणाभावादो ।

ब १५ पृ. ७५ ।

इस सबसे स्पष्ट है कि आचार्यों ने बड़ी सूक्ष्मता के साथ चिन्तन किया और कहा है। उन्होंने जहाँ एक ओर परिणाम के माहात्म्य से सयोजित अनन्तानुबन्धी का प्रथम समय से ही उदय स्वीकार किया और वहाँ उदयव्युच्छित्ति का स्थान न होने से उसका उदय भी अवश्यम्भावी है।<sup>106</sup> वही दूसरी ओर सयोजना के प्रथम समय से लेकर आवली काल तक अनन्तानुबन्धी का अनुदय भी स्वीकृत किया। ये दोनों बातें परस्पर विरुद्ध होते हुए भी विवक्षा भेद से समझने-सोचने पर अपनी-अपनी जगह सही-अविरुद्ध है। प्रस्तुत किये गये सन्दर्भों को देखते हुए आपको भी खूब विचार-विमर्श करके इस विषय में समाधान की ओर गति करना चाहिए। कम से कम विद्वज्जनों से ऐसा तो आपेक्षित है ही।

**उदयावलि में अनन्तानुबन्धी की रिक्तता का हेतु—**

यहाँ एक प्रश्न और उठता है कि सयोजना होने पर अनन्तानुबन्धी सत्ता और उदय में तो रहती है लेकिन उदयावलि में क्यों नहीं है? इसे समझने के पहले हमें विसयोजना की सम्पूर्ण प्रक्रिया को ध्यान में रखना होगा। जब कोई वेदक सम्यग्दृष्टि या उपशम सम्यग्दृष्टि जीव अनन्तानुबन्धी की विसयोजना करता है तो वह अट्टाईस के सत्त्व से चौबीस प्रकृतिक सत्त्व वाला हो जाता है। क्योंकि अनन्तानुबन्धी चतुष्क का पर-प्रकृतिरूप विसयोजन यानि सक्रमण हो गया। यहाँ पर सक्रमण की होने वाली प्रक्रिया मात्र सत्तागत द्रव्य में ही होती है, ना कि उदयावलि या उदय समय में। अतः उदयावलि के द्रव्य को एक आवलि काल तक उदय में रहने वाली अप्रत्याख्यानावरणादिक कषायो रूप स्तिबुक सक्रमण के

द्वारा उदय से एक समय पूर्व ही क्रमशः परिणत कराता हुआ उदयावली को खाली कर लेता है । इससे स्पष्ट है कि जैसे एक आवली तक उदयावली अनन्तानुबन्धी की विसंयोजना होने पर भी रिक्त नहीं हुई । उसी प्रकार संयोजना के समय भी एक आवली तक अनन्तानुबन्धी उदयावली को पार कर उदय में नहीं आ पाती । कारण उदयावली में स्थित द्रव्य में मात्र स्तिबुक संक्रमण के अलावा सभी दसों करणों का अभाव पाया जाता है ।

**रिक्तता के हेतु में उदाहरण—**

संयोजना की इस प्रक्रिया को सहजता से समझने के लिए उसे एक उदाहरण के माध्यम से समझे । उदाहरण हमेशा एकदेश होता है, इस बात को ध्यान में रखकर ही हम उसे समझे ।

मान लो एक कांच की टकी है जिसमें पानी निकलने के लिये एक पाइप लगाया गया और पाइप के दूसरे सिरे पर एक टोटी लगी हुई है । सभी चीजें कांच की हैं । कारण, अन्दर होने वाली क्रिया-प्रक्रिया को बाहर से ही देखा जा सके । टकी को हम यहाँ सत्ता का प्रतीक निर्धारित करते हैं पाइप को उदयावली और टोटी, उदय की प्रतीकरूप हैं । टकी पाइप व टोटी तीनों में सादा पानी भरा गया है अर्थात् जैसे अनन्तानुबन्धी की विसंयोजना से निर्मलता आ गई हो । यानी उदय, उदयावली और सत्ता में अनन्तानुबन्धी का अभाव है । अनन्तानुबन्धी को रङ्ग के रूप में लेंगे । लेकिन अब संयोजना हुई तो अनन्तानुबन्धी की सत्ता हो गयी अर्थात् टकी के पानी में रङ्ग घोल दिया गया । जिससे सत्ता टकी का सारा पानी रंगीन हो उठा । इसके साथ ही टोटी में उसी रंग से युक्त एक कपड़ा लगा दिया । जिससे टोटी से पानी निकलने

पर रग से युक्त होकर ही निकले । किन्तु अभी भी स्पष्ट दिखाई दे रहा है कि पाइप का पानी रगहीन है । जब परिणामो के माहात्म्यस्वरूप टोटी में लगे कपड़े से पानी निकलना प्रारम्भ होता है तो वह रगयुक्त ही निकलता है । लेकिन अब जरा गौर से देखिये कि पाइप में रहने वाले स्वच्छ पानी में पीछे से टकी का रगीन पानी प्रवेश कर रहा है और ज्यो-ज्यो पाइप का पानी टोटी से रगीन हो निकलता जा रहा है त्यो-त्यो पाइप में रगीन पानी अधिक होता जा रहा है, और अन्त में सादा पानी समाप्त ही हो जाता है और सम्पूर्ण पाइप में भी रगीन पानी आ जाता है । यही दगा सयोजना के उपरान्त एक आवली काल तक अनन्तानुबन्धी की होती है । जैसे रगीन पानी को टोटी तक आने में पाइप में भरे पानी के निकलने तक का काल लगा । वैसे ही सत्तागत द्रव्य को उदयसमय तक आने में एक आवली काल आपेक्षित रहता है । जिसे ही सम्भवत अनुदय कहा गया हो । अनुदय कहने पर भी एक बात विशेष ध्यान देने योग्य है कि परिणामो के माहात्म्य से अनन्तानुबन्धी उदय में तत्काल ही आ जाती है ।

संयोजना का अर्थ, नया बन्ध नहीं—

कुछ विद्वान् सयोजना का अर्थ अनन्तानुबन्धी के नये बन्ध से लेते हैं लेकिन ऐसा अर्थ ठीक नहीं है ।<sup>१०६</sup> यदि सयोजना का अर्थ नवीन बन्ध करते हैं तो सिद्धान्त से विरोध आयेगा । पहली बात तो यह कि अनन्तानुबन्धी के अभाव में यह नया बन्ध किसके

१०६

अणताणुवधीण जहण्णओ पदेसउदओ कस्स ? अभवसिद्धिय पाओग्ग-जहण्णमतकम्म कादूण सम्मत्त सजमासजम सजम च बहुमो लद्धूण चत्तारिवारे कसायउवसामेदूण पुणो विसजोडद सजुत्त कादूण वेच्चावट्ठो णो मम्मत्तमणुपालिय मिच्छत्त गदो, तस्स आवलियमिच्छाडट्ठिस्स अणताणु-वधीण जहण्णओ पदेसउदओ ।

द्वारा होगा ? यदि कहे कि मिथ्यात्व के द्वारा, तो भी गलत ही है क्योंकि आगे कहा जाएगा कि मिथ्यात्व तो भावात्मक होता है, अतः उसके उदय से जीव में अतत्त्वश्रद्धानरूप भाव का ही अनुभव होगा । वह बन्ध नहीं कराता । साथ ही अनन्तानुबन्धी के नये बन्ध के लिए अनन्तानुबन्धी का उदय भी होना आवश्यक है । जबकि अभी अनन्तानुबन्धी का उदय ही नहीं है तब बन्ध कैसे ? इसलिए सयोजना होना अलग है और अनन्तानुबन्धी का नया बन्ध होना अलग बात है । दोनों को एक मानना हमारी सिद्धान्त अज्ञता ही होगी । इसके लिए हमें धवला, जयधवला आदि विशिष्ट सिद्धान्त ग्रन्थों का अध्ययन करना चाहिए । जिनसे ज्ञात होगा कि आगम में बन्ध के दो भेदों की चर्चा है—अकर्मबन्ध तथा कर्मबन्ध ।<sup>१०७</sup> कर्मण वर्गणाओं के पुद्गल परमाणु जो अभी कर्मरूप से परिणत नहीं है उनके द्वारा होने वाला बन्ध अकर्मबन्ध कहलाता है ।<sup>१०८</sup> तथा कर्मरूप में पहले से स्थित पुद्गल परमाणुओं का अन्य प्रकृति रूप परिणमन करना कर्मबन्ध कहलाता है ।<sup>१०९</sup> इस विवक्षा को

— अनन्तानुबन्धी कषायों का जघन्यप्रदेश उदय किसके होता है ? अभव्यसिद्धिक के योग्य जघन्य सत्कर्म को करके, सम्यक्त्व, सयमासयम और सयम को बहुत बार प्राप्त करके, चार बार कषायों को उपशमाकर फिर से भी विसंयोजित संयुक्त करके (अनन्तानुबन्धी कषायों को बाँधकर) दो छयासठ सागरोपम तक सम्यक्त्व को पालकर जो मिथ्यात्व को प्राप्त हुआ है उस आवलीकालवर्ती मिथ्यादृष्टि के अनन्तानुबन्धी कषायों का जघन्य प्रदेश उदय होता है । घ १५ पृ ३०४ ।

१०७ दुविहो बधो, अकम्मवधो कम्मवधो चेदि । जयध ८ पृ २ ।

१०८ तत्थाकम्मवधो णाम कम्मइयवगणादो अकम्मसरूवेणोवट्ठिदपदेसाण गहण । जयध ८ पृ २ ।

१०९ कम्मवधो णाम कम्मसरूवेणावट्ठिदपोगलाणमणपयडिसरूवेण परिणमण । जयध ८ पृ २ ।



ध्यान में रखकर विचार किया जाए तो स्पष्ट प्रतीत होगा कि अनन्तानुबन्धी का नया बन्ध होना अकर्मबन्ध है, जो कि सयोजना रूप कर्मबन्ध से एकदम पृथक् है। इस तरह सयोजना को नये बन्ध के रूप में ग्रहण करना आगम से इष्ट नहीं जान पड़ता।

### विसंयोजना एवं संक्रमण में अन्तर—

जिस तरह अकर्मबन्ध और कर्मबन्ध में भेद है, उसी तरह विसंयोजना और संक्रमण में भी अन्तर है। दोनों को एक नहीं समझना चाहिए। एक प्रकृति का दूसरी सजाति प्रकृति रूप परिणमित होना संक्रमण है।<sup>110</sup> संक्रमित हुआ द्रव्य पुनः संयोजित नहीं होता जबकि विसंयोजना में अनन्तानुबन्धी की विसंयोजना होने के बाद भी वह अपने अध्वान-बन्ध-उदय काल में पुनः संयोजित हो जाती है।<sup>111</sup> इन्हीं अर्थों में विसंयोजना और संक्रमण में अन्तर है। यदि विसंयोजना को संक्रमण ही मान लेते हैं तो सयोजना के अभाव का प्रसंग आ जाएगा जबकि वह आगमामान्य है और इष्ट भी नहीं है।

इन दोनों के अन्तर को हम एक दृष्टान्त द्वारा समझ लेते हैं। आयुर्वेद शास्त्रों में कई प्रकार की भस्मों की चर्चा है, जिनसे भिन्न-भिन्न रोगों की चिकित्सा का विधान किया गया है। जैसे—

११० (अ) तत्थ पयडीए पयडिअतरेसु सकमो पयडिसकमोत्ति भण्णइ, जहा कोहपयडीए माणादिसु सकमोत्ति । जयघ ८ पृ १४।

(ब) अवत्थादो अवत्थतरसकेती सकमो त्ति । जयघ ६ पृ ३।

१११ जो उपशमसम्यग्दृष्टि अनन्तानुबन्धी की विसंयोजना करके पुनः उपशम सम्यक्त्व के काल में छह आवली शेष रहने पर सासादन गुणस्थान को प्राप्त होता है उसके अनन्तानुबन्धी का जघन्य अन्तरकाल अन्तर्मुहूर्त पाया जाता है। जयघ २ पृ ११४ विशेष।

लौह भस्म, रजत भस्म, स्वर्ण भस्म इत्यादि । आयुर्वेद के अनुसार तथा आप स्वयं अनुभव के आधार पर जानते हैं कि इन भस्मों के तैयार हो जाने के बाद इन्हें पुनः लौह, रजत और स्वर्णरूप नहीं किया जा सकता । लेकिन आपको ध्यान होगा कि उन ग्रन्थों में एक विशेष भस्म का भी उल्लेख किया गया है जो ऐसी नहीं है, वह है पारे की भस्म । पारा जब शुद्ध अवस्था में होता है तो वह सेवन योग्य नहीं होता । किन्तु वह जैसे ही भस्म का रूप धारण करता है कि सेवनीय हो जाता है । उसके सेवन से पूर्व वैद्य लोग सावधानीपूर्वक परामर्श देते हैं कि इस भस्म के साथ खटाई न खाई जाए । नहीं तो वह पुनः पारे रूप परिवर्तित होकर जीवनघाती तक बन सकती है । इसकी पुष्टि के लिए जैनाचार्यों ने लिखा—इस जीव ने रसज्ञान के अभाव में कई बार अकाल मृत्यु को प्राप्त किया है ।<sup>118</sup> उपर्युक्त कहा गया रस यही पारा है ।

इस दृष्टान्त से स्पष्ट है कि पारे की भस्म पुनः संयोजित हो जाने की वजह से विसंयोजना की प्रतीक है और अन्य भस्मों जो पुनः परिवर्तित नहीं होती, अतः संक्रमण की प्रतीक है । △

अनन्तानुबन्धी चतुष्क का प्रशस्त उपशम भी नहीं होता—

आत्मा में कर्म की निज शक्ति का किसी कारणवश प्रगट न होना उपशम है । जैसे कीचड़ मिले हुए जल में फिटकरी आदि

११२ हिमजलणसलिलगुरुरपन्वयतरुहणपङ्कगर्भेहि ।

रसविज्जजोयधारण अणयससगेहि विविहेहि ॥

इय तिरियमणुसजम्मे सुद्धर उववज्जिऊण बहुवार ।

अवमिञ्चुमहादुक्ख तिव्व पत्तोसि त मित्त ॥ आवपाहुव २६-२७ पृ १४३ ।

△

इस प्रकरण में जैसा विसंयोजना और संक्रमण में अन्तर बताया गया है वैसे ही विसंयोजना एवं क्षण में अन्तर होता है । देखें जयघ ५ पृ २०७ से २०८ ।

डाल देने से सारी कीचड़ पृथक् होकर नीचे बैठ जाती है।<sup>113</sup> उपशम दो प्रकार का होता है—प्रशस्त उपशम और अप्रशस्त उपशम। जो उपशम अपूर्वकरणादि परिणामो के माध्यम से उपशम विधि पूर्वक होता है वह प्रशस्त उपशम है अर्थात् जिससे कर्म, उदय-उदीरणा, उत्कर्षण, अपकर्षण, परप्रकृति सक्रमण, स्थिति-काण्डकघात-अनुभागकाण्डकघात के बिना ही मात्र सत्ता में रहते हैं उसे प्रशस्त उपशम कहते हैं।<sup>114</sup> और जिस उपशम में मात्र अपकर्षण, उत्कर्षण, परप्रकृति सक्रमण व उदय अवस्था को प्राप्त न हो उसे अप्रशस्त उपशम कहते हैं।<sup>115</sup> इन उपशमों में अनन्तानुबन्धी के प्रशस्त उपशम का अभाव है। इसका तो अप्रशस्त उपशम होता है या विसंयोजना।<sup>116</sup> लेकिन किन्हीं ग्रन्थों में विसंयोजना को 'उपशम' शब्द द्वारा भी इंगित किया गया है। वहा उपशम में विसंयोजना ही ग्रहण करना चाहिए।<sup>117</sup>

अप्रशस्त उपशम से विसंयोजना में विशिष्टता यह है कि विसंयोजना करने वाले जीव के सत्ता, उदयावली और उदय, तीनों

- 
- ११३ आत्मनि कर्मण स्वशक्ते कारणवशादनुद्भूतिरुपशमः। यथा कतकादि-द्रव्यसंवन्धादम्भसि पकस्य उपशमः। स त्ति २/६ पृ १०७।
- ११४ उपशमो नाम किम् ? उदय-उदीरण-ओच्छुक्कड्डण-परपयडित्तकम-ट्टिदि-अणुभाग-कड्डयवादेहि विणा अच्छणमुपशमो। घ १ पृ २१२।
- ११५ अप्पसत्थुवसामणाए जमुवसत पदेसग्ग तमोकड्डिदु पि सक्क, उक्कड्डिदु पि सक्क, पयडीए सक्कामिदु पि सक्क उदयावलिय पवेसिदु ण उ सक्क। घ १५ पृ २७६।
- ११६ अनन्तानुबन्धिकायाणा प्रशस्तोपशमो नास्ति इति तेषामप्रशस्तोपशमे विसंयोजने वा जायते । जी का २५ पृ ५३।
- ११७ अनन्तानुबन्धी के अन्य प्रकृतिरूप में सक्रमण होने को ग्रन्थान्तरो में विसंयोजना कहा है, और यहाँ पर उसे उपशम कहा है। घ १ पृ २११।

ही अनन्तानुबन्धी से रिक्त होते हैं। इस समय ऐसा जीव चौबीस प्रकृतियों के सत्त्व वाला माना जाता है। लेकिन अप्रशस्त उपशम मे मात्र अनन्तानुबन्धी के चतुष्क का उदयाभाव होता है। उस समय सत्ता और उदयावली दोनों मे इसका अस्तित्व मौजूद रहता है। इसीलिए प्रथमोपशम सम्यग्दृष्टि की अपेक्षा विसंयोजना करने वाला जीव अधिक विशुद्धि वाला होने से असह्यातगुणो निर्जरा करने वाला होता है।<sup>११०</sup> साथ ही अनन्तानुबन्धी की विसंयोजना के बिना दर्शनमोहनीय की क्षपणा<sup>१११</sup> तथा द्वितीयोपशम सम्यक्त्व भी प्राप्त नहीं होता।<sup>१२०</sup>

अनन्तानुबन्धी मिथ्यात्व की जननी—

अनन्तानुबन्धी और मिथ्यात्व मे क्या सम्बन्ध है, इसकी ओर दृष्टिपात् करें। एक, मिथ्यात्व जीव को सिर्फ सम्यक्त्व होने के लिए बाधक है अर्थात् श्रद्धान नहीं होने देता।<sup>१२१</sup> लेकिन

११८ (अ) सम्यग्दृष्टिश्चावकविग्नानन्तवियोजकदर्शनमोहक्षपणोपशान्तमोहक्षपणक्षीण-  
मोहजिना क्रमशोऽमन्येयगुणनिर्जरा । त नू ६/८५ ।

(ब) सम्मत्तुप्पत्ती वि य सावय विग्दे अणत्त कम्ममे ।

दसणमोहकखवए कमायउवसामए य उवमते ॥

खवए य क्षीणमोहे जिणे न णियमा भवे अमत्तेज्जा ।

नाव्ववरीदो कालो ममेज्जगुणा य मेहीओ ॥ घ १२ पृ. ७८ एव  
जी ता पृ १२६ ।

११९ (अ) एत्थ जी वेदगमम्माइट्ठी दमणमोहनमवणं पट्टवेइ गो पुब्ब चेवाणता-  
णुवधिचउवक विमज्जोएइ, अविमज्जोइदाणताणुवधिचउवकस्स दसणमोह-  
कखवणपट्टवणाणुववत्तीदो । जयध. १३ पृ १२ ।

(ब) तदो अणताणुवधी विमज्जोइय, विस्सतो दमणमोह एविय । घ ५  
पृ १३५ ।

१२० वेदयसम्माइट्ठी अणताणुवधी आविसजोएइण कमाए उवसामेदु णो  
उवट्ठादि । जयध १३ पृ १६७ ।

१२१ अत्तागम-पयत्थेमु पच्चओ रुई मद्धा पासो च दसण णाम । तस्स मोह्य  
तत्तो विवगीयभावजणण दसणमोहणीय णाम । घ १३ पृ ३५७ ।

अनन्तानुबन्धी कषाय इसने एक कदम आगे है। वह संयम को घात करने के साथ सम्यक्त्व को भी चुराती है—घात करती है पुरुषार्थसिद्ध्युपाय में कहा गया है कि—

“सम्यग्दर्शनचौरा प्रथमकषायाञ्च चत्वारः ॥”<sup>122</sup>

अर्थात् प्रथमकषाय—अनन्तानुबन्धी वह है जो सम्यग्दर्शन-रूपी रत्न को चुराती है। अनन्तानुबन्धी की द्विमुखता भी बड़ी विचित्र है।<sup>123</sup> हम हमेशा इसके लिए एक उदाहरण दिया करते हैं—

जैसे वर्तमान में भारत देश में राष्ट्रपति और प्रधानमंत्री के दो अलग-अलग पद हैं फिर भी दोनों का अच्छा गठबन्धन होता है। इसी तरह मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धी का सम्बन्ध हुआ करता है। फिर भी दोनों की सत्ता अलग-अलग है। मिथ्यात्व तो राष्ट्रपति के समान सबसे बड़ा कर्म है। लेकिन अनन्तानुबन्धी प्रधानमंत्री होकर भी कम नहीं है। पूरा शासन तो अपने ही हाथों में रखती है। पहले प्रधानमंत्री चुनकर आता है। फिर उसी के नाट्यन पूर्वक राष्ट्रपति का चुनाव होता है।

किंच, जो व्यक्ति जितना बड़ा होता है वह उतना ही कम कार्य करता है। उसकी मात्र उपस्थिति ही मूल्यवान् होती है। उसे हस्ताक्षर ही अधिकांश करना होते हैं। लेकिन उसका वेतन सबसे अधिक होता है। इस तरह का स्वरूप है मिथ्यात्व का।

१२२ तत्त्वार्थप्रधाने निर्मुक्ते प्रथमनेव मिथ्यात्वम् ।  
सम्यग्दर्शनचौराः प्रथमकषायाञ्च चत्वारः । पु सि १२४ पृ ६७ ।

१२३ अनन्तानुबन्धिनां द्विध्वावत्प्रतिपादनफलत्वात् । यन्मान्त्र  
विपरीतानिनिवेशोऽनूदनन्तानुबन्धिनो, न तद्दर्शनमोहनीयं तन्म्य चारित्रा-  
वरणत्वात् । नन्योन्यप्रतिदम्बकत्वादुभयव्यपदेशो न्याय्य इति चेन्न,  
इष्टत्वात् । घ १ पृ १६४ ।

किन्तु अनन्तानुबन्धी सारा कार्य करती है। व्यवस्था करती है और मिथ्यात्व से कम वेतन-स्थिति बन्ध को प्राप्त करती है। यही इसकी उदारता होती है।

एक बात और है कि जैसे प्रधानमंत्री को राष्ट्रपति के आने पर स्वागत को पहले से ही तैयार होना पड़ता है। उसी प्रकार मिथ्यात्व के आगमन-बन्ध के समय तथा चतुर्थ गुणस्थान से प्रथम गुणस्थान को आते समय, उसका सारा प्रबन्ध करने अनन्तानुबन्धी तैयार रहती है। अनन्तानुबन्धी ही मिथ्यात्व को सुरक्षित एवं सर्वाधिक करने में हर दम प्रयासरत रहती है। ताकि शासन मजबूत बना रहे। इस तरह परस्पर में सम्बन्ध रहता है दोनों का।

**अनन्तानुबन्धीजन्य विपरीताभिनिवेश का फल—**

विपरीताभिनिवेश की अपेक्षा देखा जाए तो मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धी में कथञ्चित् साम्यता भी है।<sup>124</sup> इसीलिए मैं कहा करता हूँ कि क्या अनन्तानुबन्धीकपाय मिथ्यात्व नहीं है ? कारण विपरीताभिनिवेश, मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धी, इन दोनों के द्वारा ही उत्पन्न होता है। कारण, सासादन गुणस्थान में तीन अज्ञान की बात कही गयी है—मत्यज्ञान श्रुताज्ञान और विभङ्गज्ञान।<sup>125</sup> इससे स्पष्ट है कि जब सासादन गुणस्थान में

१२४ तर्हि मिथ्यादृष्टिर्भवत्वय नास्य सासादनव्यपदेश इति चेन्न, सम्यग्दर्शन-चारित्र्याप्रतिबन्धनन्तानुबन्धुदयोत्पादितविपरीताभिनिवेशस्य तत्र सत्त्वाद्भवति मिथ्यादृष्टिरपि तु मिथ्यात्वकर्मादयजनिताविपरीताभिनिवेशाभावात् न तस्य मिथ्यादृष्टिव्यपदेशः किन्तु सासादन इति व्यपदिश्यते। घ १ पृ. १६४।

१२५ (अ) णाणाणुवादेण मदिअण्णाणि-सुदअण्णाणि-विभगणाणीसु मिच्छादिद्वी-सासणसम्माइद्वी ओष। घ ५ पृ २२४।

(ब) मत्यज्ञानश्रुताज्ञानविभगज्ञानेषु मिथ्यादृष्टिसासादनसङ्गके द्वे। मूला १२०२ पृ ३२५।

मिथ्यादर्शन का उदय नहीं है तो वहा ज्ञान को मिथ्याज्ञान की सज्ञा दिलाने वाली अनन्तानुबन्धी कषाय का उदय ही है ।<sup>126</sup> इसीलिए वहा पर अज्ञान-मिथ्याज्ञान कहा गया है ।

सासादन-आसादन से युक्त । यानि सम्यक्त्व की विराधना को आसादन और उससे सहित परिणाम सासादन है । इसका यह अर्थ हुआ । अनन्तानुबन्धी कषाय के उदय से जिसका सम्यग्दर्शन नष्ट हो गया, किन्तु मिथ्यात्व रूप परिणामो को अभी प्राप्त नहीं किया । अभी मिथ्यात्व के सम्मुख अवश्य है ।<sup>127</sup> मिथ्यात्व की समानता का स्थान अनन्तानुबन्धी को तब भी दिया गया जब कि आस्रवो के नोकर्मों की प्ररूपणा की जा रही थी । वहा पर कहा गया कि जो-जो मिथ्यात्वप्रकृति के आस्रव के लिए नोकर्म हैं वे ही अनन्तानुबन्धी कषाय के लिए भी जानने चाहिए । जैसे-षड् अनायतनादि ।<sup>128</sup> अर्थात् छह अनायतनो के द्वारा मिथ्यात्व भी आता है और अनन्तानुबन्धी भी । इसके साथ ही एक जगह तो अनन्तानुबन्धी को मिथ्यात्व के बराबर ही मोह कहकर समानता दी और विपरीताभिनिवेशजनक बतलाया है । कारण, उन्होने

१२६ (अ) तस्य मिथ्यादर्शनोदयाभावेऽपि अनन्तानुबन्ध्युदयात् त्रीणि ज्ञानानि अज्ञानान्येव भवन्ति । रा वा ६/१ पृ ५८६ ।

(ब) सासादनसम्यग्दृष्टे मिथ्यादर्शनानुदयेऽपि अनन्तानुबन्ध्यन्यतमोदयान् यत् ज्ञानत्रय तदज्ञानत्रयमेव । त वृ ६/१ पृ २८१ ।

१२७ (अ) सासादनो विनाशित सम्यग्दर्शनोऽप्राप्तमिथ्यात्वकर्मोदयजनितपरिणामो मिथ्यात्वाभिमुख सासादन इति भण्यते । घ १ पृ १६३ ।

(ब) सम्मत्तरयण-पन्वय सिहरादो मिच्छभूमिसमभिमुहो ।

णासिय-सम्मत्तो सो सासणणामो मुणेयव्वो ॥ घ १ पृ १६६ एव  
जी का २० पृ ५१ ।

१२८ अणणोक्कम्म मिच्छत्तायदणादी दु होदि सेसाण ।

सगसगजोग्ग सत्थं सहायपहुडी हवे णियमा ॥ क का ७५ पृ ५६ ।

कर्मोदय की समानता को स्वीकार किया है ।<sup>१२०</sup> इस तरह से देखा जाए तो अनन्तानुबन्धी, सम्यक्त्व का घात करने में मिथ्यात्व प्रकृति-वत् कार्य करती है ।

स्व-परोदय की परिभाषा एवं बन्ध के समय उनकी भूमिका—

स्वोदय और परोदय बन्धी प्रकृतियों के प्रसंग में यहां खास तौर से मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धी इन दो प्रकृतियों के ही बारे में विचार करेंगे । यहां कुछ लोगो का कहना है कि महाराज ! मिथ्यात्व प्रकृति तो स्वोदय बन्धी प्रकृति है इसलिए मिथ्यात्व के उदय में मिथ्यात्व के द्वारा मिथ्यात्व प्रकृति का बन्ध मान लिया जाए, तो इसमें क्या बाधा है ? साथ ही अनन्तानुबन्धी को स्वोदयी तथा परोदयी दोनों रूप कहा गया है तो उसका भी बन्ध मिथ्यात्व के उदय में तथा मिथ्यात्व के द्वारा ही स्वीकार कर लेना चाहिए ?

भैया ! इस तरह शकाग्रो को रखने से पहले आगम का अच्छी तरह से स्वाध्याय कर लेना चाहिए, जिससे उसमें दिये गये समाधानों से अपनी शकाग्रो के निवारण कर ले या फिर इस तरह की अज्ञतापूर्ण शकाग्रो को पैदा होने का अवसर ही न मिले । ऐसी शकाग्रो से जात होता है कि अभी तक स्वोदय तथा परोदयबन्ध की परिभाषा क्या है यही जात नहीं है । अतः उसे ही सबसे पहले समझ ले ।

जिस प्रकृति का बन्ध, अपने उदयकाल से ही सम्भव होता है उसे स्वोदयबन्धी प्रकृति कहते हैं । तथा जिन प्रकृतियों का बन्ध अपना उदय न होते हुए भी—अन्यप्रकृति के उदय में हो, वे परोदय

१२६ पञ्चविहमिच्छत्त मम्मामिच्छत्त सासणसम्मत्तं च मोहो, मो विवागपञ्चइयो, निच्छत्त-सम्मामिच्छत्त-अणत्ताणुवधीण दव्वकम्मोदयजणिदत्तादो । घ १४ पृ ११ ।



बन्धी प्रकृतियाँ कहलाती हैं। उभयबन्धी प्रकृतियाँ अपने तथा दूसरी अन्य प्रकृतियों के उदय में भी बन्धदशा को प्राप्त होने वाली होती हैं।

यहाँ मिथ्यात्व को त्वोदयबन्धी मानने का अर्थ है कि मिथ्यात्व के उदय में ही मिथ्यात्व का बन्ध होगा।<sup>180</sup> ना कि वह मिथ्यात्व के द्वारा होगा। मिथ्यात्व के उदय में जहाँ प्रथमगुणस्थान में सोलह प्रकृतियों का अन्वय-व्यतिरेक कहा है वहाँ पर भी आशय सिर्फ इतना ही है कि मिथ्यात्वादि सोलह प्रकृतियाँ मिथ्यात्व के उदय में ही बंधेंगी। इसके साथ इतना अवश्य ही ध्यान रखने योग्य है कि मिथ्यात्व प्रकृति के उदयकाल में यदि देव आयु का बन्ध हो रहा है तो मिथ्यात्व के अलावा अन्य पन्द्रह प्रकृतियों के बन्ध का अभाव हो जायेगा। इससे यह नियम भी नहीं बनता कि मिथ्यात्व के उदय से नियन्त्रित इन प्रकृतियों का बन्ध हो ही।

धवलादि ग्रन्थों में आहारकद्विक अर्थात् आहारक गरीर एवं आहारकगरीराङ्गोणाङ्ग इन दो प्रकृतियों के बन्ध के लिए संयम को नियामक बताया गया है।<sup>181</sup> इसी तरह तीर्थंकर प्रकृति के बन्ध के लिए सम्यक्त्व प्रत्यय माना है।<sup>182</sup> पर यहाँ ध्यान

१३० मिच्छत्तम्म नोदएणेद वंधो । घ = पृ ४४ ।

१३१. (अ) आहारदुगं विनिट्टरागनमण्णिदनजनपच्चइय, तेण विणा तव्वघाणु-  
वल्लादो । घ = पृ ७७ ।

(ब) नन्यक्कच्चरिआम्या नीउंक्कआहारकमंणो वन्ध ।

दोऽप्युपदिष्टं ननये न नचदिदा नोऽपि दोषाय ॥ पु नि २१७ पृ १८० ।

१३२ उन्नत्तगुणनिचित्ति तत्पयर उज्जनेण आहार ।

दउत्तंति सेमियाओ मिच्छत्ताईह हेळाह ॥ शा प उ ४८६ पृ २७८ ।

रखना कि समय और सम्यक्त्व बन्ध का कारण नहीं है ।<sup>183</sup> यहाँ पर अभिप्राय इतना ही है कि आहारद्विक का बन्ध समयी<sup>184</sup> तथा तीर्थंकर प्रकृति का बन्ध सम्यक्त्वी के होगा ।<sup>185</sup> इसी तरह मिथ्यादृष्टि ही मिथ्यात्वप्रकृति का बन्धक होगा ।<sup>186</sup>

दूसरी, अनन्तानुबन्धी स्वोदय-परोदय बन्धी प्रकृति है ।<sup>187</sup> इसके साथ ही अप्रत्याख्यानावरण,<sup>188</sup> प्रत्याख्यानावरण,<sup>189</sup>

१३३ (अ) जदि चदुसजलण-णवणोकसाय-जोगा बावीस चेव आहारदुगस्स पच्चया तो सव्वेसु अप्पमत्तापुव्वकरणेसु आहारदुगबवेण होदव्व । ण चेव, तहाणुवलभादो । घ ८ पृ ७२ ।

(ब) ण सम्मत्त तव्वघकारण सम्मादिट्ठिस्स वि तित्थयरस्स वधाणुवलभादो । घ ८ पृ ७७ ।

(स) सति सम्यक्त्वचरित्रे तीर्थंकाराहारबन्धको भवत ।

योगकषायो नासति तत्पुनरस्मिन्नुदासीनम् । पु सि २१८ पृ १८८ ।

१३४ आहारसरीर-आहारमगीरअगोवगणामाण को बधो को अबधो ? अप्पमत्तसज्जा अपुव्वकरणपइट्ठउवसमा खवा बधा । अपुव्वकरणद्धाए सखेज्जे भागे गतूण बधो वोच्छिज्जदि । एदे बधा अवसेसा अबधा ।

घ ८ पृ ७१ ।

१३५ तित्थयरणामस्स को बधो को अबधो ? असज्जदसम्माइट्ठिप्पहुडि जाव अपुव्वकरणपइट्ठउवसमा खया बधा । अपुव्वकरणद्धाए सखेज्जे भागे गतूण बधो वोच्छिज्जदि । एदे बधा अवसेसा अबधा । घ ८ पृ ७३ ।

१३६. मिच्छत्तस्स बधोदया सम वोच्छिज्जति, मिच्छाइट्ठिचरमसमये बधोदय-वोच्छेददसणादो । घ ८ पृ ४३ ।

१३७ थीणगिद्धित्थियमित्थिवेद तिरिक्खाउअ तिरिक्खगइ चदुसठाणाणि चदुसघट्टणाणि तिरिक्खगदि पाओग्गाणुपुव्व उज्जोव अप्पसत्थविहाय-गदिमणताणुबधिचउक्क दुमग-दुस्सर-अणादेज्ज णीचागोदाणि च मिच्छाइट्ठी-सासणसम्माइट्ठिणो सोदएण वि परोदएण वि वधति, विरोहा-भावादो । घ ८ पृ ३२ ।

१३८. अपक्खाणावरणवज्जकादीणं सर्व्वेसि सोदय-परोदएहि वधो । घ ८ पृ ४७ ।

१३९ कोधादीण वधकाले तस्सेव उदए वि होदव्वमिदि णियमाभावादो ।

घ ८ पृ ५० ।

और सज्जलन<sup>१४०</sup> भी स्व-परोक्ष बन्धी ही है। अगर परोक्षबन्धी कहकर कोई मिथ्यात्व के द्वारा अनन्तानुबन्धी का बन्ध मानने लगे तो उसकी नासनभी ही होगी, कारण ऐसा मानने पर अनन्तानुबन्धी सम्बन्धी २५ प्रकृतियों का भी बन्ध मिथ्यात्व के द्वारा माना होगा। हम पूछना चाहेंगे कि यदि परोक्षबन्धी का यही तात्पर्य लिया जाए तो क्या कभी ऐसी भी स्थिति होगी कि सभी कषायों का अनुदय हो और मिथ्यात्व का या अन्य तत्सम्बन्धी प्रकृति का उदय, कषायों के बन्ध कराने में निमित्त बने। लेकिन बन्धुगो! ऐसी स्थिति होती नहीं है कि मिथ्यात्व का उदय रहे और निष्कषाय अवस्था प्राप्त हो जाए। मिथ्यात्व के उदय के साथ अनन्तानुबन्धी का उदय तो हमेशा रहता ही है। उसके साथ अन्य कषायों भी विद्यमान रहती हैं।

यहाँ अनन्तानुबन्धी के परोक्षबन्धी होने का तात्पर्य मात्र इतना ही है कि अनन्तानुबन्धी क्रोध के उदय में अनन्तानुबन्धी क्रोध, मान, माया और लोभ, इन चारों का ही बन्ध होता है।<sup>१४१</sup> यहाँ अनन्तानुबन्धी क्रोध का तो बन्ध स्वोदयी बन्ध हुआ तथा अन्य तीन का परोक्षी बन्ध हुआ। इसलिए वह स्व-परोक्षबन्धी प्रकृति है। अनन्तानुबन्धी क्रोध के उदय के साथ गेष अन्य अप्रत्याख्यानावरणादि बारह प्रकृतियों के बन्ध होने का निमित्त

१४०. (अ) पुरिमवेद-क्रोधसज्जलण एवमि दोष्णं पयडोण नोदय-नोदएहि  
बन्धो, नोदएण दिणा वि दधोदलमादो। ७ = पृ. १३।

(ब) माण-मायनजलण एवमि नोदय-परोदएहि बन्धो। ७. नपृ. १३।

(न) लोभनजलण नोदय-परोदएहि बन्धो। ८ पृ. १६।

(द) वैजसद्विक । गेष पचदधुनादरणद्विवेदनोपपंचविजनि-  
मोहनीयनिर्वर्गननुष्यायुन्तिर्यन्मनुष्यगति - ... द्वयनीतिप्रकृतय  
उभयोदयदंडा भवन्ति। ८ का ४०३ पृ. ६१०।

१४१ देखें न. १३६।

होना परोदयबन्धी का तात्पर्य नहीं । इसलिए अनन्तानुबन्धी का बन्ध उसके उदय के साथ ही हो सकेगा ।

नयो की विविक्षा मे सामान्य व विशेष प्रत्यय—

इस प्रकरण के अन्तर्गत वधस्वामित्वविचय बन्धप्रत्यय-विधान की चर्चा की जाएगी । पहले मे अर्थात् वधस्वामित्वविचय के अन्तर्गत बन्ध का स्वामी कौन या बन्ध करने वाला जीव कौन इस बात की प्ररूपणा की गई है ।<sup>१४२</sup> यहाँ विचय का अर्थ विचारणा या मीमासा है ।<sup>१४३</sup> समझाने के लिए जैसे—एक सौ श्रढतालीस कर्मप्रकृतियाँ हैं । उनमे बन्ध योग्य एक सौ बीस है ।<sup>१४४</sup> उन एक सौ बीस मे से भी प्रथम गुणस्थान मे स्थित जीवो के अधिक से अधिक एक सौ सत्तरह का ही बन्ध हो सकता है ।<sup>१४५</sup> कारण, प्रथमगुणस्थान मे तीर्थंकर प्रकृति एव आहारकद्विक, ऐसी तीन प्रकृतियों के बन्ध का निषेध किया गया है ।<sup>१४६</sup> इस प्रकार से बन्ध की चर्चा सभी गुणस्थानो मे की गई है ।

उपर्युक्त कथन नाना जीवो की अपेक्षा से किया गया है । इसलिए सामान्य कथन है । हालाकि एक समय मे एक जीव सभी प्रकृतियों का बन्ध नहीं कर सकता । पर सामान्य विवेचन करेगे तो

- १४२ एदस्स वधस्स तामित्त वधनामित्त, तस्स पिचमो । ध ८ पृ ३ ।  
 १४३ विचओ, विचारणा, मीमासा परिवसा इदि एगट्ठ । ध ८ पृ ३ ।  
 १४४ भेदे छादानमय इदरे वधे हवति वीमसय ।  
 भेदे सन्वे उदये वावीससय अभेदम्मि ॥ क का. ३७ पृ ३५ ।  
 १४५ अभेदविवक्षया बन्धो विशत्यग्रशतम् । तत्र मिथ्यादृष्टी सप्तदशोत्तर शतमेव । क का १०३ पृ ७६ ।  
 १४६ 'मम्मेव तित्यवधो आहारदुग्ग पमादरहिदेसु' इति तत्त्रयस्य वधाभावात् ।  
 क का १०३ पृ. ७६ ।

ऐसा ही कहा जाएगा कि प्रथम गुणस्थान में वर्धने वाली एक ही नत्तरह प्रकृतियाँ हैं। अब यदि कोई कहे कि एक जीव की अपेक्षा एक ही नत्तरह प्रकृतियों का वन्ध क्या प्रथम गुणस्थान में सम्भव है ? हाँ ! नैगमनय की अपेक्षा में कहे तो एक जीव भिन्न-भिन्न काल में सभी प्रकृतियाँ वन्ध सकता है। यह कथन नैगमनय के दोनों भेद-भाव-नैगमनय तथा भूतनैगमनय की अपेक्षा में किया गया है। लेकिन यदि वर्तमान की अपेक्षा या एवेन्द्रिय द्वीन्द्रिय आदि की अपेक्षा या देव-नारकी की अपेक्षा या मर्जी-अमर्जी की अपेक्षा विचार करने पर प्रथम गुणस्थान में ही वर्धने वाली प्रकृतियों के कई भेद-उपभेद हो जायेंगे। यह कथन विशेष कथन है।

इस तरह वन्धस्वामिन्वविचय की प्ररूपणा सामान्य-विशेष दोनों विवक्षाओं में की जाती है। इसमें यह भी विचार किया जाता है कि किन-किन प्रकृतियों का कौन-वन्धक है ? कौन अवन्धक है ? जिस गुणस्थान में लेकर किन गुणस्थान तक—अध्वान की अपेक्षा वन्ध होता है ?<sup>१६</sup>

जैने-यशकीर्ति का वन्ध कौन करता है ? निव्यादृष्टि और सम्यग्दृष्टि, दोनों ही उनके वन्धक हैं। यहाँ विशेष कथन में यह जाना जाता है कि क्या अकेले प्रथम व चतुर्य गुणस्थानवर्ती जीव ही वन्धक है या और भी ? तब जात होगा कि यशकीर्ति का वन्ध प्रथम से दसवें गुणस्थान तक होता है। अतः उसके स्वामी प्रथम से लेकर दसवें गुणस्थान—सूक्ष्मसाम्पराय नामक दसो गुणस्थान

१६ लो दधो जे अवधो ति गिहेंसादो एद पुच्छानुत्तमासन्नियुत्त वा । कि निच्छाद्वो दधो जि नानणसन्माइद्वो जि नम्मनिच्छाइद्वो जि अन्नजदनम्माइद्वो एव तूण जि अजोगो जि निद्वो दधो ति तेणैव पुच्छा नायन्वा । ६ = पृ ७ ।

वाले होंगे ।<sup>148</sup> इस प्रकार से सामान्य और विशेष की प्ररूपणा प्रत्येक प्रकृतियों के विषय में की जाती है ।

दूसरे प्रकरण—बन्धप्रत्ययविधान में सामान्य और विशेष की विवक्षापूर्वक बन्ध प्रत्ययों की प्ररूपणा की जाती है । यहाँ प्रत्यय का अर्थ कारण, साधन या निमित्त जाना चाहिए । ये सभी समानार्थक शब्द हैं ।<sup>149</sup> किन् कारणों से अर्थात् किन् सामान्य और विशेष प्रत्ययों से जीव किस कर्म को बाँधता है, यह सारी जानकारी बन्धप्रत्यय विधान की जाती है ।

सामान्य प्रत्यय वे कहे जाते हैं जो कि बन्ध के समय उदय-अस्तित्व में आपेक्षित होते हैं । इन सामान्य प्रत्ययों के अन्दर मिथ्यात्वादि कई प्रत्यय रखे गये हैं । उसका वर्णन नैगम, सग्रह और व्यवहारनय से किया जाता है ।

जैसे—मिथ्यात्व के उदय में अयश कीर्ति का बन्ध होता है । और लेकिन यह बन्ध मात्र मिथ्यात्व के उदय में नहीं होता । कारण, मिथ्यात्व का उदय तो मात्र प्रथम गुणस्थान में है जबकि अयश कीर्ति का बन्ध तो छठवे गुणस्थान तक रहता है ।<sup>150</sup> अतः

१४८ पंचण नाणावरणीयाण चतुण्ह दसणावरणीयाण-जमकित्ति-उच्चागोद-पचण्हमतराइयाण को बंधो को अवधो ?

मिच्छाद्विष्टिपहुडि जाव सुहमसापराइयसुद्धिसज्जेसु उवसमा खया बंधा । सुहमसापराइयसज्जेदद्धाए चरिमसमय गतूण बंधो वोच्छिज्जदि । एदे बंधा अवसेसा अवधो । घ ८ पृ १३ ।

१४९ (अ) प्रत्यय कारण निमित्तमित्यनर्थान्तरम् । स. सि १/२१ पृ ८६ ।

(ब) पञ्चभो कारण निमित्तमिच्छणत्यत्तरं । घ. १२ पृ. २७६ ।

१५० अमादावेदणीय-अरदि-सोग-अथिर-असुह-अजसकित्तिणामाण को बंधो को अवधो ?

मिच्छादिद्विष्टिपहुडि जाव पमत्तसंजदा बंधा । एदे बंधा, अवसेसा अवधो । घ. ८ पृ ४० ।

मिथ्यात्व का उदय अयशकीर्ति के बन्ध के लिए नियामक कारण नहीं हुआ अपितु सामान्य कारण ही हुआ । अयश कीर्ति और अन्य पाँच—अस्थिर, अशुभ, असाता, अरति और शोक, इन छह प्रकृतियों की बन्धव्युच्छिन्ति छठवे गुणस्थान में होने से इनके लिए नियामक प्रत्यय के रूप में प्रमाद कहा गया है ।<sup>151</sup> अर्थात् प्रमाद के साथ ही इनका बन्ध होता है । अप्रमत्तजीव को इनका बन्ध नहीं होता । यहाँ यह भी ध्यान देने योग्य होता है कि इन छह प्रकृतियों का बन्ध प्रमाद होने से होगा ही, ऐसा कोई नियम नहीं । क्योंकि प्रमाद के साथ-सद्भाव में इन प्रकृतियों के बन्ध का अभाव तथा इनकी प्रतिपक्षी यश कीर्ति, स्थिर, शुभ, साता, रति और हास्य का बन्ध भी देखा जाता है । इससे स्पष्ट है कि यह सभी सामान्य प्रत्यय ही है ।

इस विषय को ऐसे भी समझा जा सकता है ।—ज्ञानावरणादि आठ कर्मों का बन्ध करने वाला प्राणातिपात प्रत्यय भी कहा गया है ।<sup>152</sup> और वहाँ प्राणातिपात का अर्थ सीधा प्राणों का व्यपरोपण ही लिया गया है ।<sup>153</sup> इसी तरह आगे मृषावाद प्रत्यय,<sup>154</sup> अदत्तादान प्रत्यय,<sup>155</sup> मैथुन<sup>156</sup> और परिग्रहप्रत्ययो<sup>157</sup> को भी

- 
- १५१ प्रमत्तसयतगुणस्थानचरमसमये अस्थिर अशुभ असातवेदनीय अयशस्कीर्ति शोकश्चेति षट्ब्युच्छिद्यन्ते प्रमादहेतुकवधत्वात् ।  
क का ६८ पृ ७१ ।
- १५२ तस्मिन् पाणादिवादपञ्चए जाणावरणीयवेयणा होदि । जहा जाणावरणी-  
यस्स पञ्चयपरूवणा कदा तहा सेससत्तण्ण कम्माण पञ्चयपरूवणा कायन्वा  
विसेसाभावादो । घ १२ पृ २७६ ।
- १५३ पाणादिवादो णाम पाणेहितो पाणीण विजोगो । घ १२ पृ २७५ ।
- १५४ मुसावादपञ्चए । घ १२ पृ २७६ ।
- १५५ अदत्तादानपञ्चए । घ १२ पृ २८१ ।
- १५६ मेहुणपञ्चए । घ १२ पृ २८२ ।
- १५७ परिग्रहपञ्चए । घ १२ पृ २८२ ।

ग्रहण किया गया है। इसी सन्दर्भ में रात्रिभोजन भी एक प्रत्यय के रूप में रखा गया है।<sup>१५८</sup> अब अगर देखा जाए तो जो महाव्रती-मुनि महाराज हैं, उनका तो इन सभी क्रियाओं का मन, वचन, काय से-अतरंग-बहिरङ्ग रूप से सर्वथा परित्याग है। फिर उनको तो आठो कर्मों का बन्ध नहीं होगा। इसीलिए प्राणातिपात, मृषावाद, अदत्तादान, मैथुन, परिग्रह और रात्रिभोजन आदि इन प्रत्ययों से जानावरणीयादि कर्मों का बन्ध नहीं होता। क्योंकि इनके बिना भी अप्रमत्तसयतादि गुणस्थानवर्ती जीवों के भी इनका बन्ध होता है।<sup>१५९</sup> तब यहाँ समाधान दिया गया है कि वह प्रत्ययव्यवस्था तो नैगम, सग्रह और व्यवहार नयों की अपेक्षा की गयी है।<sup>१६०</sup> अतः ये सभी सामान्यप्रत्यय माने जाते हैं। उन्होंने कहा-ज्ञानावरणादि कर्मों के प्रत्ययों का सुखपूर्वक ज्ञान कराने के लिए इन सामान्य प्रत्ययों को विवक्षित किया गया है।<sup>१६१</sup> सामान्यप्रत्ययों में और भी कई नाम हैं जैसे-मधु-मास-पचुदम्बरफल-निवसन-मद्य-क्रोध-मान-माया-लोभ-राग-दोष-मोह-प्रेम-उवधि-निकृति, मिथ्यादर्शन, मिथ्याज्ञान, निदान, अभ्याख्यान, कलह, पैशून्य, रति, अरति आदि।<sup>१६२</sup> इन सभी को द्रव्यार्थिकनय की अपेक्षा बन्ध का हेतु जानना चाहिए।

१५८ रादिभोयणपञ्चए। घ १२ पृ २८२।

१५९ ण पाणादिवाद - मुमावादादत्तादानमेव्हण-परिग्रह-रादिभोयणपञ्चए-  
णाणावरणीय वज्झदि, तेण विणा वि अप्पमत्तसज्जादिसु बधुवलभादो।  
ण कोहमाण लोभेहि वज्झइ, कम्मोदइल्लण तेसिमुदयवि रहिदद्धाए  
तन्वधुवलभादो। घ १२ पृ २८०।

१६० णेगम-ववहार-सगहाण णाणावरणीयवेयणा पाणादिवादपञ्चए।  
घ १२ पृ २७५।

१६१ एव विहववहारो किमट्ठ कीरदे ? मुहेण णाणावरणीयपञ्चयपडिवोहणट्ठं  
कज्जपडिसेहदुवारेण कारणपडिसेहणट्ठं च। घ १२ पृ २८०।

१६२ (अ) जेणेद सुत्तं देसामासिय तेणेत्थ महु-माम-पचुवर-णिवसण-हुत्तलभवखण-  
सुरापण-अवेलासणादीण पि णाणावरणपञ्चयत्त परूवेदव्व।  
घ १२ पृ २८३।



यंत इन प्रत्ययो के अभाव में भी बन्ध होता रहता है इसलिए इन्हें सामान्यप्रत्यय के रूप में रखा गया है ।

विशेष प्रत्यय की चर्चा करते हुए ऋजुसूत्रनय के आश्रित इनसे अलग ही प्रत्यय कहे गये हैं, कारण कि वे साक्षात् बन्ध की नियामकता से सम्बन्ध रखते हैं । ऋजुसूत्रनय की विवक्षा में दो ही प्रत्यय कहे गये हैं—कषाय और योग ।<sup>163</sup> योग को प्रकृति और प्रदेश बन्ध का तथा कषाय को स्थिति और अनुभाग बन्ध का नियामक प्रत्यय कहा गया है ।<sup>164</sup>

यहाँ सामान्य और विशेष प्रत्ययो से इतना ही ज्ञातव्य है कि सामान्यप्रत्यय के होने पर बन्धरूप कार्य हो ही, ऐसा नहीं । किन्तु विशेषप्रत्यय के सद्भाव में कार्य की निष्पत्ति अवश्यम्भावी होती है । जैसे—घड़ा नहीं बनाते हुए कुम्भकार को भी कुम्भकार की सज्ञा से व्यवहित किया जाता है । उसी प्रकार प्राणातिपातादि प्रत्ययो के द्वारा लोकसव्यवहार की प्रवृत्ति प्रचलित होती है इसलिए ही इनका कथन किया गया है ।<sup>165</sup>

- (ब) एव कोह-माण-माया-लोह-गग-दोस-मोह-पेम्मपच्चए । णिदाणपच्चए ।  
अन्नभक्खाण-कलह-पेसुण्ण-रइ-अरइ-उवहि-णियदि-माण-माय-मोस-मिच्छा-  
णाण-मिच्छादसण-पओअपच्चए । घ १२ पृ २८३-२८५ ।
- १६३ (अ) उज्जुसुदस्स णाणावरणीयवेयणा जोगपच्चए पयडिपदेसण । कसाय-  
पच्चए ट्ठिदि-अणुभागवेयणा । घ १२ पृ २८८ व २९० ।
- (ब) तम्हा णाणावरणीयवेयणा जोगकसाएदि चेव होदि त्ति सिद्ध ।  
घ १२ पृ २८० ।
- १६४ जोगा पयडि-पदेसे-ट्ठिदि अणुभागे कसायदो कुणदि । घ १२ पृ २८६ ।
- १६५ जदि एव तो दव्वट्ठियणएसु पुव्विलेसु तीसु वि पाणादिवादादीण पच्चयत्त  
कत्तो जुज्जदे ? ण तेसु सतेषु णाणावरणीयबधुवलभादो । नावश्य  
कारणाणि कार्यवन्ति भवन्ति, कुम्भमकुर्वत्यपि कुम्भकारे कुम्भकार  
व्यवहारोपलम्भात् । न च पर्यायभेदेन वस्तुनो भेद तदव्यतिरिक्त-  
पर्यायाभावात् सकललोकव्यवहारोच्छेद प्रसगाच्च । न्यायश्चर्च्यते  
लोकव्यवहारप्रसिद्धयर्थम् । न तद्बहिर्भूतो न्याय, तस्य न्यायाभासत्वात्  
ततस्तत्र तेषा कारणत्वं युज्यते इति । घ १२ पृ २८६ ।

इस प्रकार कार्य की निष्पत्ति और लोकव्यवहार दोनों के लिए यथायोग्य प्रत्ययो की विवक्षा समझकर आगम के सही-सही वाच्यार्थ तक गति करने का पुरुषार्थ करना चाहिए ।

बन्धव्यवस्था में दर्शनमोहनीय की सामान्यता व उसका स्वरूप—

अब दर्शनमोहनीय की तीन प्रकृतियों पर विचार करे । सम्यग्दृष्टि जीव सम्यक्त्वपरिणामो के प्रभाव से अनादिकालीन मिथ्यात्व को तीन भागों में विभाजित कर देता है—<sup>166</sup> सम्यक्त्वप्रकृति, मिथ्यात्व और सम्यग्मिथ्यात्व । जैसे कोदो (धान्य विशेष) को दलने पर वह तीन खण्डों में विभाजित हो जाता है । इसी प्रकार दर्शनमोहनीय के भी तीन भाग बताये गये हैं ।<sup>167</sup> इन तीनों भागों में से तो सम्यक्प्रकृति और सम्यग्मिथ्यात्व का बन्ध नहीं होता अर्थात् ये दो ही बन्ध के अयोग्य—अवध्यनीय हैं ।<sup>168</sup> शेष एकमात्र मिथ्यात्वप्रकृति ही उनमें बन्ध के योग्य होती है ।<sup>169</sup>

सम्यक्त्वप्रकृति को देशघाती और सम्यग्मिथ्यात्व व मिथ्यात्व को सर्वघाती प्रकृतियों में परिगणित किया गया है ।<sup>170</sup> आत्मा के गुणों का अश रूप से—एकदेश घात करने के कारण सम्यक्प्रकृति की

१६६ (अ) तस्मिन्नेव उवसतइमणमोहणीयपढमसमण तिणिण कम्मसा उप्पादिदा ।  
के ते ? मिच्छत्त-मम्मत्त-सम्मामिच्छत्तसण्णिदा । जयध १२ पृ २८१ ।

१६७. जतेण कोद्व वा पढमुवसमसम्मभावजतेण ।  
मिच्छ दव्व तु तिहा असखगुणहीणदव्वकमा ॥ क का २६ पृ १४ ।

१६८ वण्ण-रस-गघ-फामा-चउ चउ इगि सत सम्ममिच्छत्त ।  
होति अवधा वधण पण-पण सघाय सम्मत्त ॥ प्रा प स ६ पृ ४८ ।

१६९ ज त दसणमोहणीय कम्म त वधादो एयविह । घ ६ पृ ३८ ।

१७० (अ) णाणावरणचउक्क त्तिदसण सम्मग च सजलण ।  
णवणोकसायविग्घ छव्वीसा देसघादीओ ॥ क का ४० पृ ३७ ।

(ब) केवलणाणावरण दसणल्लक्क कसायवारसय ।

मिच्छ च सव्वघादी सम्मामिच्छ अवधम्मि ॥ क का ३६ पृ ३६ ।

इस तरह तीनों ही प्रकृतियाँ अपने-अपने स्वभाव के अनुरूप जीव में भाव पैदा करती हैं। इसीलिए इन्हें भावात्मक कहा जाता है। सन्यग्निव्यात्त्व के उदय में होने वाले तृतीय गुणस्थान में किसी भी प्रकृति की वृद्धव्युच्छिति नहीं होती।<sup>1-5</sup> यहाँ किसी भी प्रकृति के वृद्ध ने सन्यग्निव्यात्त्व का उदय थोड़ा भी नियामक नहीं होता।

- १७१ विद्वज्जिन्संशेनान्गुणप्रच्छादिना शब्दो देशान्तरिभेदजानि नश्यन्ते ।  
उ सु ३६ पृ ७२ ।
- १७२ (क) वसुण्योद्गुणोत्पत्तिश्च न परत्य-सुदृष्टः ।  
अनन्यगुणात् न वेदगमनननिहं गुणानु ॥ अ. १ पृ ३२० ।
- (ख) नन्मन्त्रेणवादिभ्युत्पत्तिश्च वेदग हवे चान्नं ।  
अनन्यगुणात् न निर्वर्त्तमानव्यवहारे ॥ अ. अ. २५ पृ ५६ ।
- १७३ सर्वकारेणात्मगुणप्रच्छादिना स्वर्गजन्यः सर्वशान्तिभेदजानि नश्यन्ते ।  
उ सु ३४ पृ. ७२ ।
- १७४ सुन्नाभिच्छतद्वन्द्वं पि सुवधादी केव होतु अव्यवस्थं सुन्ना-  
भिच्छतस्त नन्मन्त्रानावादी । अ. ५ पृ. १२८ ।
- १७५ ननीचीना = निष्ठा = इष्टिर्द्विध्यानी सुव्यनिष्ठ्यादृष्टिः ।  
उ १ पृ १६६ ।
- १७६ निष्ठे श्रुतं व्युच्छिन्नमात्र इत्यर्थः । अ. अ. २६ पृ. ६६ ।

वहाँ ऐसा विचार नहीं करना चाहिए कि, सम्यक्प्रकृति चूँकि देशघाती है, इसलिए उससे बन्ध नहीं होता । क्योंकि सज्ज्वलन को भी देशघाती ही कहा गया है ।<sup>177</sup> फिर भी वह बन्ध कराने में पूर्णतः सक्षम है । और इतना ही नहीं, वह अपनी सर्वजघन्य अवस्था में भी, अर्थात् सूक्ष्मलोभ के द्वारा दसवे गुणस्थान में भी सोलह प्रकृतियों का बन्ध हुआ करता है ।<sup>178</sup> अब भले ही यह अनन्तगुणी हीन शक्ति का धारक हो गया, लेकिन जब तक जीवित है, बन्ध ही करायेगा, चाहे वह अपना ना भी करा सके पर अन्य सोलह प्रकृतियाँ तो इसके द्वारा बधती रहेगी ।

इसी तरह सम्यग्मिथ्यात्व के द्वारा भी किसी प्रकृति का बन्ध नहीं होता । इससे स्पष्ट है कि जिसका स्वभाव बन्ध कराने का नहीं वह कभी बन्ध नहीं करायेगा तथा जिसका स्वभाव बन्ध कराने का है वह प्रत्येक अवस्था में बन्ध कराने के लिए तैयार रहता है ।

इसी तरह मिथ्यात्व गुणस्थान में मिथ्यात्व के उदय से अन्वय-व्यतिरेक रखने वाली मिथ्यात्वादि सोलह प्रकृतियों को भी मिथ्यात्व नहीं बाधता । वहाँ मात्र उसका उदय ही निमित्त होता है । इस तरह यह स्पष्ट रूप से समझ सकते हैं कि दर्शनमोहनीय का सारा का सारा परिवार ही बन्धव्यवस्था में अपना कोई भी हाथ नहीं रखता ।

क्या सभी औदयिकभाव बन्ध में निमित्त होते हैं ?

यहाँ पर कोई प्रश्न कर सकता है कि महाराज ।

१७७ देखें न० १७० ।

१७८ पचाना ज्ञानावरणाना चतुर्णां दर्शनावरणाना यशस्कीर्तेरुच्चैर्गोत्रस्य पञ्चानामन्तरायाणां च मन्दकषायास्तवाणां सूक्ष्मसाम्पराये बन्धक ।  
रा वा ६/२ पृ ५६१ ।



श्रौदयिकभाव बन्ध का कारण होता है, श्रौपशमिक, क्षायिक और क्षायोपशमिकभाव मोक्ष के कारण हैं। पारिणामिक बन्ध और मोक्ष, दोनों के कारणपने से रहित है—ऐसा आचार्यों ने 'श्रौदइया बधयरा' ऐसी एक कारिका में कहा है।<sup>181</sup> जहाँ कही भी प्रत्ययो या भावो का विवेचन चलता है वहाँ इस गाथा का अवश्य ही उद्धरण दिया जाता है। लेकिन धवला में वीरसेन स्वामी ने इस गाथा की विस्तृत व्याख्या करते हुए स्वयं प्रश्न उठाया है कि क्या सभी श्रौदयिकभाव बन्ध के कारण है? इसके समाधान में उन्होंने कहा है—नहीं। ऐसा अर्थ नहीं समझना चाहिए। क्योंकि ऐसा मानने पर गति, जाति आदि के भी उदय से होने वाले श्रौदयिकभावो को भी बन्ध का कारण मानने का प्रसंग आ जाएगा।<sup>182</sup> जैसे—गतिनामकर्म श्रौदयिकभाव है और यदि वह बन्ध का कारण भी है तो मनुष्यगतिकर्म जिसका कि उदय प्रथम गुणस्थान से लेकर चौदहवें गुणस्थान तक है<sup>183</sup> तब गतिनामकर्म को सभी गुणस्थानों में बन्ध कराना चाहिए? लेकिन ऐसा होता नहीं है। कारण, चौदहवें गुणस्थान में तो आस्रव और बन्ध दोनों ही नहीं होते<sup>184</sup> फिर वहाँ गतिनामकर्म का उदय क्या करेगा?

१८१ देखें न० १७६।

१८२ (अ) देखें न० १८०। एव (व) देवगदी उदएण वि कामो वि पयड्डीओ वज्झमाण्याओ दीसति तासि देवगदि उदओ किण्ण कारण होदि त्ति वृत्ते ण होदि, देवगदिउदयाभावेण तासि णियमेण वधाभावाणुवलभादो। घ ७ पृ १०।

१८३ अन्यतग्वेदनीयमनुष्यायुर्मनुष्यगतिपचेन्द्रयजातित्रसवादरपर्याप्तवसुभगादे-ययशस्वीत्युर्ज्वर्गोत्रसज्जकानामेतादशाना प्रकृतीनामुदय अयोगकेवलिनिश्च-रमममये नोर्ध्वम्। रा वा ६/३६ पृ ६३१।

१८४ मिच्छतासयम-कसाय-जोगाण बधकाणाण सन्वेसिमजोगिम्हि अभावा अजोगिणो अवधया। घ ७ पृ ८।

इसी तरह अज्ञान भी औदयिक भावों के अन्तर्गत गिना जाता है। वह प्रथम गुणस्थान से लेकर बारहवें गुणस्थान तक पाया भी जाता है।<sup>185</sup> यदि इसे बन्ध का नियामक या बन्ध कराने वाला मानेंगे तो ग्यारहवें और बारहवें गुणस्थान में होने वाले एकमात्र साता वेदनीय के आस्रव को इसके द्वारा हुआ ही स्वीकारना होगा। लेकिन यह तो आगम विरुद्ध होगा, क्योंकि साता का आस्रव तो तेरहवें गुणस्थान में भी होता है पर वहाँ अज्ञानात्मक औदयिकभाव का अभाव है।<sup>186</sup>

इसी तरह असिद्धत्व भी औदयिकभाव है जो कि पहले गुणस्थान से लेकर चौदहवें गुणस्थान तक रहता है।<sup>187</sup> यदि उसे भी बन्ध में नियामक कहें तो फिर वही बाधा आयेगी कि चौदहवें गुणस्थान में आस्रव-बन्ध तो होते नहीं फिर असिद्धत्वभाव ने क्या किया ?

## अध्यात्म

**बन्ध का अन्तरङ्ग एवं बहिरङ्ग साधन—**

आचार्य उमास्वामी ने अपने तत्त्वार्थसूत्र में बन्ध के हेतुओं की चर्चा करते हुए मिथ्यात्वादि पाँच साधन कहे हैं।<sup>188</sup> इसके बाद उन्होंने एक सूत्र और कहा है।<sup>189</sup> इस प्रकरण में हम उन्हीं दोनों सूत्रों के गर्भ-प्रवेश की कोशिश करेंगे।

१८५ औदयिकभावेष्वेकविंशती मिथ्यादृष्टौ एतज्जीवन्यैकनमये चतुर्गुणनिविदे चतुः कषायषट्शेष्यास्वेकैको मिथ्यात्व असिद्धत्व असयमोऽज्ञान चेत्यष्टौ उपशान्तक्षीणकषाययो वषाय विना चत्वारः। सयोगे अज्ञान

विना त्रयः। क का ८२७ पृ ११६६।

१८६ सयोगे अज्ञान विना त्रयः। क का ८२७ पृ ११६६।

१८७ अयोगे लक्ष्या विना द्वौ नौ हि मनुष्यगत्यनिवृत्ते।

क का ८२७ पृ ११६६।

१८८ मिथ्यादर्शनाविरतिप्रमादकषाययोगा बन्धहेतवः। त सू ८/१।

१८९ स कषायत्वाज्जीव जर्मणो योग्यान् पुद्गलान्नादत्ते न बन्धः। त सू ८/२।

आचार्य कुन्दकुन्दस्वामी ने अपने अध्यात्मग्रन्थ समयसार में भी मिथ्यात्वादि प्रत्ययों की चर्चा की है।<sup>१९०</sup> वहाँ पर इन प्रत्ययों के दो भेद कर दिये गये हैं—भावप्रत्यय और द्रव्यप्रत्यय।<sup>१९१</sup> जिन जिन मिथ्यात्वादि के उदय से अज्ञानीजीव ज्ञानावरणादि अष्ट द्रव्य कर्मों का बन्ध करता है उसे द्रव्य प्रत्यय कहा गया है। तथा जीव के अन्दर होने वाले अपने रागादि परिणामों को, जिन्हें ही भावबन्ध कहा है, भावप्रत्यय कहा गया है।<sup>१९२</sup>

ज्ञानी जीव जो कि वीतराग सम्यग्दृष्टि है वह तो द्रव्य-प्रत्ययों के उदय आने पर भी शान्तभाव से निज आत्मा का चिंतन किया करता है जिससे उसे नवीन कर्मबन्ध नहीं होता।<sup>१९३</sup> कारण, द्रव्यप्रत्ययों का उदय मात्र ही नवीनबन्ध में कारण नहीं बनता, बल्कि उसके उदय में मुख्यतया भावप्रत्यय रूप जीव के रागद्वेष आदि विभावपरिणाम ही नवीन कर्मबन्ध में कारण होते हैं।

उपर्युक्त आशय की अभिव्यक्ति ही सम्भवत आचार्य उमास्वामीजी ने अपने दोनों सूत्रों के माध्यम से की है। अर्थात् उनका पहला सूत्र—‘मिथ्यादर्शनाविरतिप्रमादकषाययोगा बन्ध-हेतवः’ द्रव्यप्रत्ययों के कथन को करने वाला है तथा दूसरा सूत्र—

- १९० मिच्छन्त अविग्मण कमायजोगा य सण्णसण्णा दु ।  
वहुविहभेया जीवे तस्मेव अणणपण्णिभा ॥ स मा १६४ पृ २३० ।
- १९१ णाणावग्गणादीयस्म ते दु कम्मस्स कारण होति ।  
तेमिपि होदि जीवो य रागदोमादिभावकरो ॥ स मा १६५ पृ २३० ।
- १९२ जीवपरिणामहेद्दु कम्मत्त पोगगला परिणमनि ।  
ण य णाणपरिणदो पुण जीवो कम्म ममादियदि । ध ६ पृ १२ ।
- १९३ णत्थि दु आसववधो सम्मादिट्ठिस्स आसवणिगेहो ।  
मते पुव्वणिवद्धे जाणदि सो ते अवधतो ॥ स सा १६६ पृ २३१ ।



‘सकपायत्वाज्जीव कर्मणो योग्यान् पुद्गलानादत्ते स बन्ध’ यह भाव प्रत्ययो का प्ररूपक है ।

द्वितीय सूत्र मे कहा गया है कि कपायवान् जीव कर्मों के योग्य पुद्गलो को ग्रहण करता है, इसी का नाम बन्ध है । लगता है उन्होंने ‘स बन्ध’ इस पर विगिष्ट प्रयोजन के निमित्त से ‘वही बन्ध है, अन्य नहीं’ ऐसे शब्दों का संयोजन किया है । इन दोनों सूत्रों से प्रतीत होता है कि मिथ्यात्व के उदय मे, अनन्तानुबन्धी-अप्रत्याख्यानावरण-प्रत्याख्यानावरणजन्य अविरति के सद्भाव मे, प्रमाद की अवस्था मे, कपायों के आवेग मे, और योगी की हीनाधिकता के साथ कपायवान् जीव नवीन कर्मों का बन्ध अपने रागादि विकारी परिणामों से करता है । इसे यदि संक्षेप मे कहा जाए तो अन्तरङ्ग भावप्रत्यय के द्वारा बहिरङ्ग मे द्रव्यप्रत्ययों का निमित्त पाकर बन्ध रूप नैमित्तिक कार्य सम्पन्न होता है ।

**द्रव्यबन्ध और भावबन्ध—**

अध्यात्मग्रन्थों मे आचार्यों ने बन्ध के दो भेद किये हैं—  
द्रव्यबन्ध और भावबन्ध ।<sup>१९४</sup> यहाँ द्रव्यबन्ध का निमित्तकारण भावबन्ध को प्ररूपित किया जाता है और भावबन्ध के लिए द्रव्यबन्ध को । अर्थात् जो पूर्व मे बधा हुआ द्रव्यकर्म है उसके उदय से भावबन्ध होता है ।<sup>१९५</sup>

पुद्गल वर्गणाओं का कर्म के रूप मे परिणत होकर आत्मा के साथ एक क्षेत्रावगाह होना द्रव्यबन्ध है । और क्रोधादि

१९४ बन्धो द्विविधो द्रव्यबन्धो भावबन्धश्चेति । रा वा २/१० पृ १२४ ।

१९५ तत स्थित नवतरद्रव्यकर्मन्निबन्धोदयागतद्रव्यप्रत्यया कारण तेषां च जीवगता रागादिभावप्रत्यया कारणमिति कारणकाणव्याख्यानं ज्ञातव्यम् । न सा १७८ पृ २४६ ।

परिणामो को भावबन्ध कहा गया है ।<sup>१९०</sup> भावबन्ध को दूसरे शब्दों में ऐसा भी कहा जा सकता है—आत्मा के जिस चेतन परिणाम से कर्म बधता है उसे भावबन्ध जानना चाहिए ।<sup>१९१</sup>

इस सन्दर्भ में एक बात जो ध्यान देने योग्य अवश्य है, वह है—भावबन्ध और द्रव्यबन्ध में अनन्तर समयवर्ती न होने की । अर्थात् दोनों ही एक समयवर्ती हैं और दोनों में कारण-कार्य भाव भी है । यहाँ ऐसा नहीं समझना चाहिए कि प्रथम समय में जीव के विकारीभाव रूप कारण हो तथा दूसरे, तीसरे आदि समयों में कर्मों के बन्ध रूप द्रव्यबन्ध हो । द्रव्यबन्ध में निमित्त-कारणभूत, जीव के कषाय परिणाम और मन, वचन, काय की प्रवृत्ति से आत्म-प्रदेशों में परिस्पदस्वरूप योग होता है ।

बन्ध में आत्मा की भाववती एव क्रियावती शक्तियों का योग—

आत्मा के पास मुख्यरूप से दो शक्तियाँ हैं—भाववति और क्रियावति शक्ति । क्रिया से रहित मात्र होनेरूप भाववति शक्ति है ।<sup>१९२</sup> और द्रव्य में परिस्पन्दन की जनक क्रियात्मक क्रियावति शक्ति है ।<sup>१९३</sup> इन्हीं अर्थों को यदि एक-एक शब्दों में कहे तो योग यानि क्रियावति शक्ति व मिथ्यादर्शन यानि भाववति शक्ति ।

१९६ तत्र द्रव्यबन्ध कर्मनोकर्मपरिणत पुद्गलद्रव्यविषय । तत्कृत. श्रोधादि-परिणामवर्णकृतो भावबन्ध । ग वा २/१० पृ १२४ ।

१९७ वज्रभादि कम्म जेण दु चेदणपरिणामेण भाववधो मो ।  
कम्मादप्पदेसाण अण्णोणपवेसण इदग्गे ॥ द्र. स ३२ पृ ७२ ।

१९८. कारकानुगतक्रियानिष्क्रान्तभवनमात्रमयी भावशक्ति । स सा पृ ५२६ ।

१९९. कारणानुगतभवतारूपभावमयी क्रियाशक्ति । म सा पृ ५२६ ।

भाववति शक्ति द्वारा कोई क्रिया नहीं हुआ करती, उसके द्वारा तो मात्र विपरीत भावरूप परिणाम की उत्पत्ति होती है। अतः मिथ्यात्व को भाववति शक्ति कहना युक्त है, कारण इसके उदय से आत्मा में सच्चे देव-गुरु-शास्त्र के प्रति श्रद्धान्मय भाव का अभाव पाया जाता है।<sup>२००</sup> तथा क्रियावति शक्ति जिसे हमने योग कहा है, वह मन-वचन-काय की चेष्टारूप परिस्पदन ही है।<sup>२०१</sup>

जयध्वला में योग के लिए 'कम्मादाणविबधणो'<sup>२०२</sup> ऐसा कहा गया है अर्थात् कर्मों के ग्रहण में कारणभूत योग है।<sup>२०३</sup> शरीरनामकर्म के उदय से इसका आविर्भाव हुआ करता है। इसीलिए इसे कथञ्चित् औदयिक भाव भी कहा जाता है।<sup>२</sup> 'वैसे इसे पारिणामिकभावों में भी पारिगणित किया गया है।<sup>२०४</sup> यहाँ प्रयुक्त योग को मुख्यतया क्रियात्मक शक्ति के रूप में ही विवक्षित किया जा रहा है। इस समय इसके साथ यह भी समझ लेना चाहिए कि कषाय को भी

- २०० (अ) जम्मोदएण अत्तागम-पयत्थेसु अमडा होदि, त मिच्छत्त । घ ६ पृ ३६ ।  
 (ब) यद्दुदयत् सर्वज्ञवीतरागप्रणीतमम्यग्दर्शनज्ञानचाग्नित्रलक्षणोपलक्षितमोक्ष-  
 मार्गपराङ्मुख मन्नात्मा तत्त्वार्थश्रद्धानिस्तुक्तु तत्त्वार्थश्रद्धानपराङ्मुख  
 अशुद्धतत्त्वपरिणाम सन् हिताहितविवेकविकलो जडादिरूपतयाऽवतिष्ठते  
 नन्मिथ्यात्व नाम दर्शनमोहनीयमुच्यते । न वृ ८/६ पृ २६६ ।
- २०१ वाङ्मन कायवर्णानिमित्त आत्मप्रदेशपरिस्पन्दो योगो भवति ।  
 घ १ पृ २६६ ।
- २०२ जोगो णाम जीवपदेसाण कम्मादाणविबधणो पणिप्फदपज्जाओ ।  
 जयध १० पृ २०२ ।
- २०३ देखें न २०२ ।
- २०४ (अ) ओदइओ जोगो, शरीरणांमकम्मोदयविणासाणतर जोगविणासुवलभा ।  
 घ ५ पृ २२६ ।  
 (ब) उदयारेण खओवममिय भाव पत्तम्स ओदइयस्स जोगस्स तत्थाभावं-  
 विरोहादो । घ ७६ ।
- २०५ तदो सिद्ध जोगस्स पारिणामियत्त । घ ५ पृ २२६ ।

क्रियावति शक्ति मे शामिल किया जा सकता है । कारण कि उसका ही प्रभाव । सम्बन्ध योग पर सर्वाधिक पडता है ।

मिथ्यात्व परिणामात्मक होने से मात्र भावरूप है कारण कि इसके उदय से जीव मे एकान्त, विपरीत, अज्ञान, वैनायिक और सशय इन पाच भावो की ही उद्भूति-अनुभूति होती है ।<sup>200</sup>

इस प्रकरण को सहज बनाने के लिए उदाहरण से समझाने की कोशिश करते हैं—जैसे, बिजली की उत्पत्ति के लिए पखे पर काफी वेग के साथ जल गिराया जाता है, जिससे पखे मे गति आ जाने से विद्युत् उत्पन्न हो जाती है । इसी तरह कर्मवर्गणाओ के आगमन का निमित्त लेकर जीव के मन-वचन-काय के द्वारा आत्म-प्रदेशो मे गति-परिस्पन्दन पैदा होता है । यानि जल कर्मवर्गणाए हुई, आत्मा के प्रदेश पखा, गति को योग व उत्पन्न होने वाली ऊर्जा (विद्युत्) को कपाय समझें । अब जरा ध्यान से देखा जाए कि यदि उस जलप्रवाह मे से सूर्य की किरणे निकलती है तो आकाश मे सप्तरगी इन्द्रधनुष की रचना होती है । यह रचना न तो जल को स्पन्दित करती है और ना ही पखे के घूमने मे इसका कोई हाथ है । यह रचना वहाँ सद्भाव को प्राप्त मात्र प्रकाश का ही परिणाम है । इसी तरह हम देखें तो ज्ञात होगा कि सप्तरगी इन्द्रधनुषी रचना के समान ही मिथ्यात्व भी जीव की भावात्मक दशा है । मिथ्यात्व के उदय मे आत्मा मे विपरीत श्रद्धानरूप परिणाम होता

२०६ (अ) पञ्चविध मिथ्यादर्शनम्—एकान्तमिथ्यादर्शनं, विपरीतमिथ्यादर्शनं, सशय-मिथ्यादर्शनं वैनायिकमिथ्यादर्शनं, अज्ञानिकमिथ्यादर्शनं चेति ।

स स ८/१ पृ २६१ ।

(व) मिथ्या वितथाऽमत्या दृष्टिदर्शनं विपरीतकान्तविनयसशयाज्ञानरूप-मिथ्यात्वकर्मोदयजनिता । भूला ११६७ पृ ३१३ ।

है उससे किसी भी प्रकार की क्रियात्मकता नहीं आती । क्रियात्मकता यदि पैदा होती है तो वह योग और कषाय से ही । तथा सक्रियता से ही बन्ध हुआ करता है । अतः मिथ्यात्व आनन्द और बन्ध नहीं कराता ।

**मिथ्यात्व, कषाय नहीं—**

मिथ्यात्व के उदय में जीव कभी कषायवान् नहीं होता ।<sup>२०७</sup> मिथ्यात्व के साथ विद्यमान कषाय के द्वारा ही जीव कषायवान् होता है ।<sup>२०८</sup> मिथ्यात्व का काम कषायभाव उत्पन्न कराना है भी नहीं । इससे तो जीव में नात्र अतत्त्ववृत्ति या अश्रद्धानरूपभाव ही होता है ।<sup>२०९</sup> यही कारण है जो भूतकार उमास्वामी ने 'सकषायत्वात्' के स्थान पर 'न-मिथ्यात्वात्'—ऐसा नहीं कहा । इससे यह भी समझना चाहिए कि उससे कषाय परिणाम नहीं होता ।

दूसरी, चारित्र मोहनीय कर्म का परिवार अर्थात् कषाय का परिवार भी पञ्चीकृत का ही बताया गया है । छव्वीस या अट्ठाईस का नहीं ।<sup>२१०</sup> अतः स्पष्ट है कि मिथ्यात्व कषाय नहीं है ।

**मिथ्यात्व की अकिञ्चित्करता—**

लोगों के मन में एक गका और काफी गहरे से है । वह—

- २०७      केण न्साओ ? 'अनुपगतं न्वालन्दनं च न्पति हिन्ति इति कषाय' ।  
जयघ १ पृ. २६१ ।
- २०८      अन्धं अन्मन्धं उदएण जीवो क्साय वेदयदि तं कम्मं क्सायवेदणीयं णाम  
घ १३ पृ. ३५६ ।
- २०९      अत्तागन-पयत्थेनु अनद्धुप्पाययं कम्मं मिच्छत्तं णाम । घ १३ पृ. ३५६ ।
- २१०      अक्षायवेदनीयं नवविघ, कषायवेदनीयं षोडशविघ्नमिति ।  
स. नि. ८/६ पृ. ३७५ ।

मिथ्यात्वं को आस्रव और बन्ध के क्षेत्र में अकिंचित्कर कैसे कहा जाए ? है। इसका समाधान करने की पूर्ण कोशिश करूंगा मात्र सावधानी के साथ समझने की बात होगी।

भैया, अगर आप शब्दों को ही पकड़ते हो तो पहले शब्दों को ही लेकर समझा जाये। अद्यात्म में षट्कारको और व्याकरण में सात कारको का उल्लेख किया गया है।<sup>211</sup> यदि सम्बोधन को भी कारक मान लिया जाए तो आठ हो सकते हैं। कारक का सामान्य अर्थ होता है—जो क्रिया को करे वह कारक है।<sup>212</sup> इन कारको में सर्वप्रथम कर्त्ता कारक होता है।<sup>213</sup> कर्त्ता स्वतन्त्र हुआ करता है।<sup>214</sup> वह कार्य करने में साधन—करण कारक का अवलम्बन लेता है। करण कभी कर्त्ता के रूप में उपस्थित नहीं होता, बल्कि कभी-कभी कर्त्ता करण के रूप में ही आ जाता है। जैसे—‘ज्ञान ज्ञानता है’ यहाँ ज्ञान को ही अभेद विवक्षा में कर्त्ता सज्ञा दे दी गई है, जबकि जानने वाली आत्मा है। कर्त्ता के द्वारा की गई क्रियाके फल को कर्म कहते हैं।<sup>215</sup> इस प्रकार कर्त्ता, कर्म और करण कारक का स्वरूप हुआ।

२११ (अ) षट्कारकभेदेन संज्ञा द्विविधा भवति । प. का ४६ पृ ६२ ।

(ब) सप्रदानमपादान कर्णाधारको तथा ।

कर्म वर्त्ता कारकाणि षट् सबन्धस्तु सप्तम । का. रू श्लो ३ पृ ८३ ।

२१२ कि कारक ? करोति क्रिया निर्वर्तयतीति कारक । का. रू ३८० पृ ७६ ।

२१३ कस्मिन्नर्थे प्रथमा विभक्ति ? कर्त्तारि प्रथमा । का. रू ३८० पृ ३७६ ।

२१४ (अ) स्वतन्त्र कर्त्ता । जै व्या १/२/२४ पृ १२४ ।

(ब) अभिन्नकारकचिदानन्दैकचैतन्यस्वस्वाभावेन स्वतन्त्रत्वात् कर्त्ता भवति । प्र. सा १६ पृ १८ ।

२१५ (अ) यत्प्रियते तत्कर्म । का. रू ३८१ पृ ७६ ।

(ब) नित्यानन्दैकस्वभावेन स्वयं प्राप्यत्वात् कर्मकारक भवति । प्र. सा १६ पृ १८ ।



अधिकरण को अच्छी तरह समझने के लिए हमें तीन चीजें समझना होंगी—करण, उपकरण और अधिकरण । करण का अर्थ है साधकतम साधकतम करण ।<sup>२२३</sup> और उस कर्ण के लिए जो सहायक या उपकारी हो वह उपकरण कहलायेगा ।<sup>२२४</sup> कार्य का जो आधार होता है उसे अधिकरण कहा जाता है ।<sup>२२५</sup> जैसे आधार क्या है ? द्रव्य आधार होता है गुण और पर्यायों का ।<sup>२२६</sup> इसी प्रसंग को ध्यान में रखकर मिथ्यात्व को अकिञ्चित्कर कहा गया है । क्योंकि इस प्रसंग में मिथ्यात्व मात्र अधिकरण के रूप में प्रयुक्त हुआ है । यानी मिथ्यात्व के उदय में करण अर्थात् अनन्तानुबन्धी अपनी शक्ति के द्वारा कर्त्ता बनकर इस बन्धरूप कार्य को करने वाली होती है ।

कर्त्ता विभिन्न कारणों की सहायता से कार्य को करता है जिसमें उसे अधिकरणरूप कारक की भी आवश्यकता होती है । ध्यान रहे—अधिकरण कभी भी कर्त्ता या करण नहीं हुआ करता और न ही वह कोई कार्य ही करता है । कार्य तो हमेशा कर्त्ता और करण के द्वारा ही हुआ करते हैं । यहाँ जब मिथ्यात्व को अधिकरण के रूप में प्रयुक्त किया है तब उसे न कर्त्ता कहा जा सकता है और न ही करण । अनन्तानुबन्धी की बात अलग है । इसके दो अधिकरण

२२३ (अ) साधकतम करणम् । जं घ्या १-२-१२३ पृ १२४ ।

(ब) साधकतम करणमिति । न्या. दी. पृ. १३ ।

२२४ (अ) येन निवृत्तेरूपकार त्रियते तदुपकरणम् । त मि २/१७ पृ १२७ ।

(ब) उपत्रियतेऽनेनेत्युपकरण । घ १ पृ २३६ ।

२२५. य आधारस्तत्कारकमधिकरणसज भवति । न. का. ४१७ पृ ८२ ।

२२६. गुणपर्ययवद्द्रव्यम् । त मू ५/३८ ।



है—प्रथमगुणस्थान और द्वितीयगुणस्थान ।<sup>२२७</sup> प्रथमगुणस्थान में वह अपने साथ-साथ मिथ्यात्व को भी बांधती है तथा द्वितीयगुणस्थान में मात्र अपना ही बन्ध करती है ।

मैं समझता हूँ कि इस तरह की विवक्षाओं को लेकर यदि मिथ्यात्व को कर्त्ता और करणरूप से कार्य के प्रति अकिञ्चित्कर कह दे तो कोई अन्योक्ति नहीं कहलानी चाहिए । जहाँ आस्रव और बन्ध का कर्त्ता और करण मिथ्यात्व नहीं होता तब अकिञ्चित्कर ही तो हुआ—यानी आस्रव और बन्ध में उसका कोई उल्लेखनीय योगदान नहीं है । जैसे—

एक केनवास पर एक चित्रकार ने चित्र बनाया । चित्र बनाने में वह विभिन्न रंगों एवं ब्रुश की सहायता लेता है और चित्र को तैयार कर देता है । तो यदि यहाँ कोई यह कहे कि—‘चित्र केनवास ने बनाया’ यह उसकी अविज्ञता का ही सूचक हुआ ना ? कारण, चित्र चित्रपट पर बना है लेकिन चित्रपट—केनवास ने नहीं बनाया । भैया ! चित्र तो चित्रकार के द्वारा ही बनाया गया, ऐसा माना जाता है इसी तरह यहाँ पर अनन्तानुबन्धी चित्रकार है और मिथ्यात्व चित्रपट ।

इस तरह अध्यात्म के माध्यम से भी देखा जा सकता है कि मिथ्यात्व की आस्रव और बन्ध के क्षेत्र में क्या स्थिति है । इसके बाद अब न्याय के माध्यम से भी अपनी बात कह दूँ । क्योंकि इसका व्यवहार में अलग ही महत्व है । इसके द्वारा जटिल विषय को भी सहज व सुबोध किया जा सकता है । जैनाचार्यों ने तो इस विधा का अनुसरण प्रत्येक क्षेत्र में किया है ।

## प्रत्ययो की व्याप्ति—

आचार्य विद्यानन्दि स्वामी ने अपने न्यायग्रन्थ आप्तपरीक्षा में जैसे कषायपाहुड को ही उद्धृत कर कहा है कि जहाँ मिथ्यात्वरूप प्रत्यय रहेगा वहाँ पर ऊपर वाले सारे के सारे प्रत्यय विद्यमान रहेगे ही । किन्तु ऊपर वाले प्रत्ययो के साथ नीचे वाले प्रत्ययो की व्याप्ति नहीं है ।<sup>२२०</sup> जैसे—मिथ्यादर्शन का जहाँ उदय है वहाँ नियम से अविरति, प्रमाद, कषाय और योग का सद्भाव होना आवश्यक है । लेकिन जहाँ अविरति का उदय कहा गया है वहाँ मिथ्यात्व का सद्भाव भजनीय होता है । कारण, सासादन सम्यग्दृष्टि के अनन्तानुबन्धीजन्य अविरति सहित तीनों अविरति के रहते हुए भी मिथ्यात्व का सद्भाव नहीं होता ।

इस तरह से प्रत्ययो की व्याप्ति आगे भी समझ लेना चाहिए । इससे स्पष्ट है कि मिथ्यात्व के रहते तीनों अविरतियों का सद्भाव अवश्यभावी है ।

## द्रव्यबन्ध और भावबन्ध में कार्य-कारण व्यवस्था—

जैसा कि अध्यात्म के प्रकरण में द्रव्यबन्ध और भावबन्ध की चर्चा की है तथा उन्हें कार्यकारण के रूप में बताया गया है वैसे ही न्यायग्रन्थों में<sup>२२१</sup> भी उनमें कार्यकारणभाव बतलाया गया है ।

२२८ एकैकहेतुक एव बन्ध पूर्वस्मिन् पूर्वस्मिन्नुत्तरस्योत्तरस्य बन्धहेतो सद्भावात् । कषायहेतुको हि बन्धो योगहेतुकोऽपि प्रमादहेतुकश्च योगकषायहेतुकोऽपि । अविरति हेतुकश्च योगकषायप्रमादहेतुक प्रतीयते । आ प का २ पृ २ ।

२२९ बन्धो हि सक्षेपतो द्विधा भावबन्धो द्रव्यबन्धश्चेति । तत्र भावबन्धो क्रोधाद्यात्मक स्तस्य हेतुमिथ्यादर्शन तद्भावे भावादभावे चावाभात् । आ प का. २ पृ १ ।

इससे उसकी यहाँ पर पुनरोक्ति करना उचित नहीं होगी । इस सन्दर्भ में यहाँ इतना विगिष्टता से स्वीकार करने योग्य है कि 'जब आचार्यों ने उन दोनों में कार्य-कारणभाव या निमित्त-नैमित्तिकभाव बताया है । तो उसे अमान्य नहीं किया जा सकता ।' यदि इसे स्वीकार नहीं करते हैं तो सांख्यमत का प्रसंग आ जायेगा ।<sup>230</sup> क्योंकि प्रकृति के पास परिणमन करने की क्षमता मात्र होने से ही कार्यों की उत्पत्ति नहीं हो जाती । उसमें पुरुषगत रागादि परिणामों का निमित्त आवश्यक होता है ।<sup>231</sup>

इससे भी स्पष्ट है कि कषाय के उदयरूप निमित्त को पाकर कर्मवर्गणारूप परिणत पुद्गल द्रव्य का कर्मपने से परिणमन करना नैमित्तिक कार्य है । इस तरह निमित्त-नैमित्तिकभाव को स्वीकार करके ही बन्ध व्यवस्था को समझा जा सकता है ।

## उपसंहार

सम्यग्दर्शन प्राप्त करने का उपाय—

सभी आचार्यों का कहना है कि ज्ञानावरणादि आठ कर्मों में मोहनीय कर्म ही मूलभूत कर्म है । और इस मोहनीय में भी कषाय ही सभी कर्मों की जननी है । आचार्य नेमिचन्द्र सिद्धान्तचक्रवर्ती ने कहा है—

२३० देखें स. सा ११६ से १२५ पृ १७५-१८१ तक ।  
एवं सांख्यकारिका ६२ ।

२३१. जीवपरिणामहेतु कम्मत्तं पुग्गला परिणमंति ।  
पुग्गलकम्मणिमित्तं तहेव जीवोवि परिणमइ ॥  
णवि कुण्डइ कम्मगुणे जीवो कम्मं तहेव जीवगुणे ।  
अण्णोण्णणिमित्तेण दु परिणाम जाण दोल्लपि ॥ स सा ८७-८१ पृ १३२ ।

सुहृदुक्खसुबहुसस्सं कम्मवखेत्तं कसेदि जीवस्स ।

संसारदूरमेरु तेण कसाओत्तिणं वेत्ति ॥<sup>२३२</sup>

अर्थात् कर्मरूपी खेत में मिथ्यात्वादि बहुत प्रकार के परिणामरूपी बीजों के द्वारा अनेक प्रकार के सुख-दुःख रूपी धान्य को उत्पन्न करने वाला कषायरूपी किसान होता है । यानि कषाय को ही सभी कर्मों का कर्त्ता/सृष्टा माना है ।

जब ये कषाये तीव्र वेग से जीव के उपयोग पर प्रभाव डालती है तो उस समय वह निज-पर के भेद को ही भूल जाता है और उसे निरन्तर कर्मबन्ध हुआ करता है । ऐसे आवेग के अवसरो पर तीन लोक में एकमात्र हितकारी जो सम्यग्दर्शन है<sup>२३३</sup> उसे भी प्राप्त नहीं कर पाता । उसे प्राप्त करने के लिए कषायों के वेग को कम करना होता है ।<sup>२३४</sup> सम्यग्दर्शन की प्राप्ति भोजन करते, नीद लेते, विषयभोगों में लगे रहने आदि अवस्थाओं में भी असम्भव होती है । बिना कषायों को मन्द किये उसे प्राप्त नहीं किया जा सकता है । इसे एक उदाहरण से समझ ले-

मान लीजिए आप एक कार में बैठे हुए हैं । कार अपनी अधिकतम गति से चल रही है । अब यदि आप उस कार से उतरना चाहे तो उसमें से उतरना सम्भव नहीं है । उस परिस्थिति में कार को भी एकदम नहीं रोका जा सकता है । इस पर भी किसी ने न मानकर यदि उसे रोक ही दिया तो वह पलट जायेगी, और यदि

२३२ जी का २८२ पृ ४७३ ।

२३३ देखें मंगलाचरण पृ १ ।

२३४ विसुद्धीए वड्डमाणस्सेदस्स वड्डमाणकसायत्तेण सहविरोहादो । तदो कोहादिकसायाण विट्ठाणाणुभागोदयजणिद तप्पाओग मदयरकसाय-परिणाममणुभवतो एसो सम्मत्तमुप्पाएदुमाद्वेद ति सिद्धो सुत्तस्स समुदायत्थो । जयघ १२ पृ २०३ ।

आप उतर गये तो आपका बचना भी निश्चित सुरक्षित नहीं है। तब आप क्या करे ? अब तो कार को ही क्रमशः धीमी करनी होगी, और जैसे ही वह एक किमी प्रति घण्टे की स्पीड में आ जाएगी तो आपका उतरना सहज ही हो सकता है।

इसी तरह कषायों की बात है कि उनके आवेग के समय यदि आप उनसे हटने की बात सोचे तो सम्भव नहीं। उस समय तो मिथ्यात्व में भी सत्तर कोटाकोटि सागर का बन्ध चलता है। जब वे कुछ कम हो जाती हैं तो कषाय के द्वारा होने वाला बन्ध मात्र अन्त कोटाकोटिसागर रह जाता है। तभी हम सच्चे देव-गुरु-शास्त्र या निज-पर की ओर दृष्टि प्राप्त कर सकते हैं।<sup>235</sup> प्रायोग्यलब्धि के उपरान्त करणलब्धि के माध्यम से ही सम्यक्त्व प्राप्त किया जाता है।<sup>236</sup> कारण, जैसे-जैसे कषाय मन्द होती हैं वैसे-वैसे मिथ्यात्व की शक्ति भी क्षीण होती जाती है।

हमारे ऊपर आचार्यों का बड़ा उपकार है। जो कि उन्होंने, जिन कर्मवर्गणाओं को हम देख नहीं सकते, चख नहीं सकते, छू नहीं सकते, सूँघ नहीं सकते—ऐसी सूक्ष्मातिसूक्ष्म वर्गणाओं को श्रुतज्ञान के माध्यम से जानकर उन पर श्रद्धान कर उन्हें हटाने के साधन बताये। मात्र 'मिथ्यात्व हटाओ मिथ्यात्व हटाओ' कहने मात्र से वह हटने वाला नहीं। हमें उसे हटाने के लिए कषायों को व उसको भी समझना होगा और उनसे बचने का प्रयास भी करना

२३५ एत्थ विसोधीए वड्डमाणए सम्मत्ताहिमुहमिच्छादिट्ठिस्स पयडीण बधवो-  
च्छेदकमो उच्चदे-सव्वो सम्मत्ताहिमुहमिच्छादिट्ठी सागरोवमकोडाकोडीए  
अतो ठिदि बधदि, णो वहिद्धा। घ ६ पृ १३५।

२३६ खमउवसमियविसोही देसणपाओगग करणलद्धी य।  
चत्तारि वि सामण्णा करण पुण होदि सम्मत्ते ॥ जी का ६५१ पृ ८८५।

होगा । जो आत्मा अनादिकाल से कपायो के वशीभूत हो अपने स्वभाव को ही भूल बैठा है, उसे अपनी भूल सुधारने का यही उपाय है ।

अध्यात्म प्रणाली में भी कहा गया है कि बुद्धिपूर्वक<sup>२३७</sup> आस्रव और बन्ध का रास्ता बन्द करने के लिए इन्द्रिय और प्राणी सयम के द्वारा कपायो का और मन-वचन-काय की व्यर्थ प्रवृत्तियों का उपशम करे तथा अबुद्धिपूर्वक<sup>२३८</sup> होने वाले रागद्वेष से बचने के लिए बार-बार आत्मतत्त्व को छुओ ।<sup>२३९</sup> वीतराग-परिणाम ही इस बन्ध की दशा से छुटकारा दिला सकता है । जैसा कि कहा है—

रत्तो बंधदि कम्मं मुंचदि जीवो विरागसंपण्णो ।

एसो जिणोवदेसो तम्हा कम्मेसु मा रज्झह ॥<sup>२४०</sup>

अर्थात् राग के द्वारा बन्ध होता है और वीतरागता के द्वारा मुक्ति । ऐसा बन्ध और मोक्ष का संक्षेप कथन जिनदेव द्वारा किया गया है । इसलिए अपना हित चाहने वाले को राग नहीं करना चाहिए । राग में रमना नहीं चाहिए । राग से राग नहीं करना चाहिए ।

२३७ (अ) सन्न्यस्यन्निजबुद्धिपूर्वमनिष्ठा राग समग्र स्वयम् । निजाम् ५/४ पृ ५८ ।

(ब) बुद्धिपूर्वकास्ते परिणामा ये मनोद्वारा बाह्यविषयानां लम्ब्य प्रवर्तन्ते, प्रवर्तमाना स्वानुभवगम्या अनुमानेन परस्थापि गम्या भवति । स सा १७२ पृ २३८ ।

२३८ (अ) वारम्बारम्बुद्धिपूर्वमपि त जेतु स्वधावित स्पृशन् । निजाम् ५/४ पृ ५८ ।

(ब) अबुद्धिपूर्वकास्तु परिणामा इन्द्रियमनोव्यापारमन्तरेण केवलमोहोदय-निमित्तास्ते तु स्वानुभवगोचरत्वादबुद्धिपूर्वका इति विशेष । स सा १७२ पृ २३८ ।

२३९ देखें २३७ एवं २३८ ।

२४० स सा १५० पृ २१३ ।

आज तो लोग मात्र चर्चा में डूब रहे हैं और समझ रहे हैं कि हो गया आत्मदर्शन । भैया ! असंयमित रहकर स्वाध्याय करने मात्र से कुछ भी सिद्ध होने का नहीं ।<sup>241</sup> संयमित होकर इन्द्रियो को जीतो । ऐसा न हो कि आप यहाँ चर्चा करें और वर्षों कोर्ट-कचहरी में कैसे भी लड़ें । स्वाध्याय का फल सुख में लीन रहना है ।<sup>242</sup> यदि संयम के साथ षट्खण्डागम जैसे महान् आर्ष ग्रन्थों का अवलोकन करोगे तो ही असंख्यातगुणी निर्जरा होगी ।

**हमारा उद्देश्य : भूल सुधार व अनाग्रहभाव—**

लोग कहते हैं महाराज ! आप आठ-दस वर्षों से निरन्तर यह चर्चा कर रहे हैं, इससे आपको क्या लाभ हुआ ? आपको जो भी लाभ हुआ हो सो ठीक है, लेकिन इतना अवश्य है कि लोगों में मिथ्यात्व के विषय का दुष्प्रचार अव्यय हुआ है । ऐसी मेरी धारणा है ?

भैया ! हमने तो इस चर्चा को लगातार चलाकर व चिन्तन-मनन का विषय बनाकर आगम का स्वाध्याय और लोगों के विरोध के बावजूद भी प्रत्येक परिस्थिति में समता रख पाने—जैसा फल पाया है । साथ ही हर समय सत्य और आगम का सहारा लेने की सीख मुझे मिली ।

मिथ्यात्व को आस्रव और बन्ध के क्षेत्र में अकिंचित्कर कहकर मिथ्यात्व का पोषण या दुष्प्रचार का हमारा आग्रह कभी

२४१ सर्वकर्मविप्रमोक्षो मोक्ष । तत्प्राप्त्युपायो मार्ग । मार्ग इति चैकवचन-निर्देश समस्तस्य मार्गभावज्ञापनार्थ । तेन व्यस्तस्य मार्गत्वनिवृत्ति कृता भवति । जयघ १० पृ २६ ।

२४२ एवमभिष्टुवती मे, ज्ञानानि समस्तलोकचक्षूषि ।  
लघु भवताञ्ज्ञानदि ज्ञानफल सौख्यमच्यवनम् । घ व्या दी पृ १५६ ।

नहीं रहा । लेकिन यदि कोई ऐसा सोचता है तो यह उसका उपादान है । हमारा तो आशय मात्र इतना ही है कि—‘मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धी की आस्रव और बन्ध के क्षेत्र में वास्तविक स्थिति क्या है’ इसे प्रकट किया जाना चाहिए । जिस कषाय की छत्र-छाया में मिथ्यात्व पलता है, उस कषाय की ओर हमारा ध्यान प्रत्येक समय रहना चाहिए । कषायों को कम करने का पुरुषार्थ करना चाहिए, जिससे कि मिथ्यात्व को हटाया जा सके । कषाय की तीव्रता में तत्त्वार्थश्रद्धान तो दूर भगवान् की वाणी का श्रवण-मनन-चिन्तन भी नहीं किया जा सकता है । यह एक बात हुई ।

दूसरी, जिस तत्त्व का जो स्वरूप है उसे उसी रूप में समझे—माने और श्रद्धान करे । इसके बिना सम्यग्दर्शन होने वाला नहीं । जिसे अभी मिथ्यात्व और कषाय का सम्यक् स्वरूप ही ज्ञात नहीं, जो विषय-कषायों में रच-पच रहा है, उसे सम्यक्त्व की भूमिका कैसे वनेगी ?

आस्रव और बन्ध के क्षेत्र में मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धी कषाय का कितना और कैसा काम है—इसे समझना और इससे वचना अनिवार्य है । इनके अभाव होने पर सम्यग्दर्शन तथा, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र्य होंगे और तभी तीनों मिलकर मोक्षमार्ग वनेगा । अकेले सम्यग्दर्शन के द्वारा या उसकी चर्चा के द्वारा मोक्ष मिलने वाला नहीं ।

अभी तक हमने जो कुछ भी कहा वह आगम को देखकर उसको ध्यान में रखकर उस पर पूर्वापर विचार कर ही कहा है । फिर भी मैं ‘ऐसा नहीं कहता कि यही अन्तिम है ।’ आगे भी यदि आगम में कोई बात आयेगी तो हम विद्वानों से विचार-विमर्श



करेंगे । हमारा कोई भी आग्रह नहीं कि इसे ही मानना चाहिए । हमने तो मात्र आपके सामने आगम के परिप्रेक्ष्य में इस विषय को प्रस्तुत किया है । आगम पर हमारा विश्वास है । सभी का, कम से कम मोक्षमार्गी का तो सच्चे देव-गुरु-गाम्त्र के ऊपर सच्चा श्रद्धा होना ही चाहिए—ऐसी भावना है, तथा जिसने इस पञ्चमकाल में विषय-कपायो की चकाचौंध से बचकर अपना कल्याण करने का पुत्रपार्थ आरम्भ कर दिया वे धन्य हैं ।

पापमराति धर्मो बन्धुर्जोवस्य चेति निश्चिन्वन् ।

समय यदि जानीते, श्रेयो ज्ञाता ध्रुवं भवति ॥१४८॥

(रत्नकरण्ड आठकाचार)

(दिनांक—११/६, २६/६ एवं ६/८/’८६ की मध्याह्न को गृहीत विशेष चर्चाओं के आधार से नकलित एवं आलेखित)

